أفضل مقول في مناقب أفضل رسول صلى الله عليه وسلم

تأليف
أبو الفضل عبدالله الصديق الغماري





رقم الإيداع بدار الكتب
٢٠٠٥/٤٣٨٢
الترقيم الدولى I.S.B.N
٩٧٧-٤٠١-٠٠٤-٣

مكتبة القاهرة

علي يوسف سليمان وأولاده

١٢ ش الصنادقية بالأزهر ت : ٥٩٠٥٩٠٩
١١ درب الأتراك خلف الجامع الأزهر ت : ٥١٤٧٥٨٠
ص . ب ٩٤٦ العتبة ـ القاهرة ـ جمهورية مصر العربية

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

هذا كتاب قد شُيدت بجمعه	في فضل خير الخلق أكرم مُرسَل
نور الوجود شفيعنا يَومَ اللّقا	هادي الخلائق للصراط الأكمل
قد خصّه المولى بأقرب خلقة	وحباه بالخُلق العظيم الأفضل
لجَنابة أُهدي كتابي راجياً	أن يقبَلَ للهدى قبولَ المُفضِل
ويُغيثني كرَماً إلى أتباعه	أهْلِ الحديث وأهلِ ذِكْرٍ مُنذرا

الحمد لله الواحد الأحد، الفرد الصمد، الذى لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، أحمده تعالى وأثنى عليه وأشكره، وأستهديه سبحانه، وأستعينه وأستغفره، وأشهد أن لا إله إلا هو المتفرد بالخلق والإيجاد، المنزه في ذاته وصفاته وأفعاله عن الشركاء والأنداد، وأشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله، وصفيه وخليله، جعله نبياً وآدم منجدل في الطين، وأخذ الميثاق به على جميع النبيين، ثم بعثه مؤيداً بالمعجزات الباهرات، وفضله بأنواع الخصائص والمكرمات، فشرح صدره، ورفع ذكره، وأعلى قدره، وأعظم أجره، وختم به الرسل والأنبياء، وكتب لشريعته الخلود والبقاء، إلى يوم الجزاء، صلى الله وسلم وبارك عليه، وزاده شرفاً وكرامة لديه وأعطاه من صنوف الفضل ما لا يصل أحد إليه. ورضي عن آله وأصحابه، وكل من أندرج في زمرة أتباعه وأحبابه .

أما بعد:

فهذه أحاديث منتقاة، في فضائل مولانا رسول الله، خدمت بها الجناب النبوى. وأتحفت بها المحبين لمقامه العلي، وجعلتها وسيلة أنال بها شفاعته يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه، ومن الحميم الوفي تقبلها الله بقبول حسن، وأذهب عنا كل كرب وهم وحزن، بفضله وجوده، إنه ذو الفضل العظيم، وصاحب الجود الواسع العميم، لا يرد من سأله. ولا يخيب من أمله، لاسيما وقد استشفعنا إليه بأكرم خليقته وأفضل بريته، سائلين منه سبحانه أن يحقق رجاءنا، ويقبل دعائنا ويمحو وزرنا، ويجبر كسرنا، إنه قريب مجيب .

أبي الفضل

عبد الله الصديق الغماري

١ ـ حديث: متى وجبت النبوة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قالوا: يا رسول الله متى وجبت لك النبوة؟ قال ﷺ { وآدم بين الروح والجسد } رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب .

قوله: متى وجبت لك النبوة، هكذا في هذه الرواية، وهي أيضاً رواية الحاكم وأبي نعيم والبيهقي، وصححها الحاكم أيضاً .

وفي رواية: متى كتبت نبياً؟ قال ﷺ { كتبت نبياً وآدم بين الروح والجسد } وهذه رواية أبي عمرو إسماعيل بن نجيد في جزئه .

وفي رواية: متى كنت نبياً؟ وهي رواية ميسرة الآتية في الحديث الثاني، ومثلها رواية ابن عباس عند البزار والطبراني وأبي نعيم، ورواية ابن أبي الجدعاء عند ابن سعد وابن قانع، ورواية مطرّف بن عبد الله بن الشخّير عند ابن سعد .

وفي رواية الشعبي أن رجلاً قال للنبي ﷺ متى استنبئت؟ قال { وآدم بين الروح والجسد، حين أخذ مني الميثاق } رواها ابن سعد أيضاً، لكن الراوي عن الشعبي جابر الجعفي، وعن الصنابحي قال: قال عمر: متى جعلت نبياً؟ قال ﷺ { وآدم منجدل في الطين } رواه أبو نعيم في الدلائل .

وهذه الروايات متقاربة والمراد به الإخبار بوجوب نبوته أي: ثبوتها لروحه الشريفة المخلوقة قبل الأرواح، ورواية متى كتبت؟ معنى الكتابة فيها: الوجوب والثبوت في الخارج أيضاً، فإن الكتابة تستعمل فيما هو واجب ظاهر في الخارج، نحو ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ (البقرة: ١٨٣) .. ﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ ﴾ (المجادلة: ٢١) .. ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ ﴾ (البقرة: ١٧٨)
وحاصل المعنى: أن الله تعالى أفاض على روح نبيه الشريفة أو حقيقته[1] المحمدية وصف النبوة في وقت كان آدم لا يزال طريحاً على الأرض قبل نفخ الروح فيه؛ وإفاضة النبوة في هذا الوقت تستلزم تقدم خلقه على غيره كما هو ظاهر .

ولهذا جاء من طريق عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قوله تعالى ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ ﴾ (الأحزاب: ٧)، قال { كنت أول النبيين في الخلق

(١) وهذا ما يفيده أصحاب السير والموالد بقولهم: خلق نوره قبل الأشياء، لأن روحه الشريف كان موجوداً متصفاً بالنبوة قبل نفخ الروح في آدم كما تبين، والروح جسم نوراني لطيف، كما حققه ابن القيم وغيره وكذا إذا قلنا: أن المراد حقيقته فإنها أمر تقصر عقولنا عن معرفته، إذ الحقائق تقصر العقول عن معرفتها، كما قاله التقي السبكي في رسالة التعظيم والمنة .

وآخرهم في البعث } فبدأ به قبلهم، رواه ابن أبي حاتم وغيره، ورواه ابن سعد عن قتادة مرسلاً بلفظ { كنت أول الناس[1] في الخلق وآخرهم في البعث } .

قال المناوى في شرح الجامع الصغير ما نصه: جعله الله حقيقة تقصر عقولنا عن معرفتها وأفاض عليها وصف النبوة من ذلك الوقت، ثم لما انتهى الزمان بالاسم الباطن إلى الظاهر، ظهر بكليته جسماً وروحاً . اهـ

وفى حديث الإسراء من رواية أبى هريرة { وجعلني فاتحاً وخاتماً } أى: فاتحاً لخلق الموجودات، وخاتماً لظهور النبوات، ولذا كان من أسمائه ﷺ (الفاتح الخاتم) وقد أجاد فى تقرير هذا المعنى وإيضاحه الإمام الحافظ تقى الدين السبكى فى رسالة التعظيم والمنة فى ﴿ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّهُ ﴾(آل عمران:٨١) وهى مطبوعة في فتاويه، ونقل كلامه الحافظ السيوطى فى الخصائص الكبرى، والقسطلاني في المواهب اللدنية وغيرهما ..

تنبيـــــــه

عرض زكي مبارك في كتاب ((التصوف الإسلامى)) لموضوع الحقيقة المحمدية، وزعم أن الصوفية تغالوا فيها، كتغالى النصارى فى الحقيقة العيسوية، وتكلم على أحاديث { كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد } فزعم بطلانها، وأيد زعمه بنقل كلام الذهبي في الميزان على بعض رجال هذه الأحاديث، وكل ما أبداه خطأ فاحش، فإن الصوفية لم يتغالوا، بل ذكروا ما فهموه من الأحاديث بحسب ما ألهمهم الله، ومن عادة الذهبي أنه يصرح في ((الميزان)) ببطلان الحديث الصحيح، بل المتواتر أحياناً[2] وهو يعلم صحته أو تواتره، ولا يقصد بطلانه إطلاقاً، ولكن يقصد بطلانه من طريق الراوى المترجم فقط وهذه عادة كل من تكلم في الضعفاء، كابن حبان، وابن عدى، والعقيلي، وهذا أمر معروف لمن مارس علم الحديث، فاعتماد زكي مبارك على (الميزان) في إبطال الأحاديث المذكورة، جهل كبير لا يليق إلا بأمثاله ..

---

(١) المراد بالناس، النبيون، بدليل الرواية السابقة، فهو عام أريد به الخصوص

(٢) كحديث { من كذب على متعمدا } فهو حديث متواتر وقد نص على وضعه في مواضع من الميزان، في تراجم جماعة من الضعفاء والمجروحين، والمقصود: ان الأحاديث الضعيفة والموضوعة يؤخذ حكمها من الكتب الخاصة بها لا من كتب الرجال، وقد حصل في أول طلبى لهذا الشأن أنى رأيت الحافظ الدميري ذكر في ((حياة الحيوان)) حديثا فى الأشياء التى تورث النسيان، ومنها أكل التفاح الحامض، والمشي بين امرأتين، وبين جملين، وقراءة الكتابة على شواهد القبور .. الخ، ونص على صحته فظننته صحيحا كما قال، ثم وجدته منصوصا على وضعه في كتب الموضوعات، فعلمت بعد البحث أن الدميرى أراد أنه صحيح عن الراوى الذى حدث به، وأنه هو المتهم بوضعه .

٢ ـ حديث: متى كنت نبياً

عن ميسرة الفجر قال: قلت يا رسول الله: متى كنت نبياً؟ قال { وآدم بين الروح والجسد } رواه الإمام أحمد والبخاري في التاريخ، والطبراني والحاكم وصححه، وقال: الحافظ: سنده قوي ..

قلت: ورواه أبو الحسن بن بشران، ومن طريقه ابن الجوزي في كتاب ((الوفاء بفضائل المصطفى)) بلفظ: قلت يا رسول الله متى كنت نبياً؟ قال { لما خلق الله الأرض واستوى إلى السماء فسواهن سبع سماوات وخلق العرش كتب على ساق العرش محمد رسول الله خاتم النبيين، وخلق الله الجنة التي أسكنها آدم وحواء فكتب أسمي على الأبواب والأوراق والقباب والخيام وآدم بين الروح والجسد، فلما أحياه الله تعالى نظر إلى العرش فرأى اسمي فأخبره الله أنه سيد ولدك فلما غرهما الشيطان تابا واستشفعا باسمي إليه } إسناد هذه الرواية قوي أيضاً ..

قوله: متى كنت نبياً، الحديث، تقدم شرح معنى كونه نبياً في الحديث قبله بما لا مزيد عليه، غير إن بعض العلماء ذكر أن المراد بهذا الحديث وما في معناه: ثبوت نبوته في علم الله وتقديره، وأن المعنى: كنت نبياً في تقدير الله، وآدم بين الروح والجسد، ولذلك قال في حديث { كنت أول النبيين في الخلق } أن المراد بالخلق التقدير، لا الإيجاد: أي كنت أولهم في التقدير ..

هذا حاصل ما ذكره، وهو باطل لوجوه:

الأول: أن نبوة النبي ﷺ ثابتة في علم الله وتقديره منذ الأزل: فتخصيصها بوقت كون آدم بين الروح والجسد، لغو يجب تنزيه الحديث عنه .

الثاني: أن نبوة الأنبياء عليهم السلام، بل الموجودات كلها ثابتة في علم الله وتقديره، فلم يبقى للنبي ﷺ في هذا خصوصية على غيره، والحديث إنما أتى لبيان الخصوصية، فلا بد أن يكون فيه معنى زائد لا يشاركه فيه غيره، وإلا كان الحديث من قبيل العبث، وذلك باطل .

الثالث: أن الصحابة الذين سألوه بقولهم: متى كنت نبياً؟ كانوا يعلمون أن نبوته ثابتة في علم الله وتقديره، بل كانوا يعلمون أن الأشياء كلها ثابتة في علم الله وتقديره، فبالضرورة إنما أرادوا بسؤالهم قدراً زائداً على ما كانوا يعلمون

الرابع: أن عمر ﷺ سأله: متى جعلت نبياً؟ وهذا اللفظ صريح في التصيير. أي متى صرت نبياً، وذلك لا يتأتي إلا في موجود، يصح اتصافه بالصفة التي صير إليها، كما تقول جعلت قطعة الذهب خاتماً، أى صيرتها كذلك، وقد كانت القطعة قبل ذلك موجودة، غير أنها لم توصف بالخاتمية، إلا بعد الجعل والتصيير.

الخامس: أن وجود الأشياء في علم الله وتقديره، لا يتصور فيها أسبقية بعضها على بعض، فلا يصح أن يقال: كنت أول النبيين في الخلق، لما يلزم عليه مما لا يليق بالله سبحانه وتعالى، وإنما تصح الأولوية في الخلق بمعنى الإيجاد، لأنه صفة فعل، يتصور معه أسبقية بعض الحوادث على بعض، كما دل عليه القرآن والسنة، فتبين من هذا بطلان ما ذكره البعض، وتعين ما ذكرناه، وهو أن الله أفاض على روح نبيه الشريفة أو على حقيقته المحمدية، وصف النبوة، وخلع عليها خلعة القرب، وآدم بين الروح والجسد، تمييزاً له على سائر المخلوقات، واصطفاه له من بين أنواع الموجودات، فهو خلاصة النوع الإنساني، وسيد الثقلين، وأبو الأنبياء ﷺ وإلى هذا أشار ابن الفارض على لسان الحضرة المصطفوية.

وإني وإن كنت ابن آدم صورة فلي فيه معنى شاهد بأبوتي

يقصد بالمعنى الشاهد: النور الذي كان في جبين آدم عليه الصلاة والسلام، ثم انتقل إلى شيث من بعده، وهكذا على ما ثبت في كتب السيرة النبوية، والله أعلم.

قوله: وقال الحافظ سنده قوى. إذا أطلق الحافظ أو شيخ الإسلام، فالمراد به في عرف أهل الحديث: هو الحافظ ابن حجر العسقلاني، الذى كان أعجوبة الدنيا في كثرة الحفظ وسعة الإطلاع، والقدرة على الجمع بين الأحاديث المتعارضة، وكتبه ناطقة بذلك، كان يسمى أمير المؤمنين في الحديث، وهو كذلك بحق، وتوفى سنة ٨٥٢ هـ رحمه الله ورضي عنه وأعلي قدره في عليين..

قوله: ورواه الحسين ابن بشران، اسمه علي بن محمد بن عبد الله بن بشران العدل البغدادي، أحد شيوخ البيهقي، ويروى عنه كثير في كتبه كالأسماء والصفات والسنن والدلائل وغيرها. وفي مكتبتنا من كتب ابن بشران كتاب ((الفوائد الحسان)) يشتمل على أحاديث وآثار مسندة..

قوله { لما خلق الله الأرض } الحديث، اشتملت هذه الرواية على مسائل:

الأولى: أن الله تعالى كتب اسم نبيه على ساق العرش وأبواب الجنة وأوراقها وقبابها وخيامها إعلاماً لآدم والملائكة بمنزلته عنده، وفي ذلك من التنويه والرفعة ما لا يخفى.

الثانية: قوله: وخلق الله الجنة التي أسكنها آدم وحواء قد يؤخذ منه أنها غير جنة الخلد المعهودة، بل هي جنة خلقت لسكنى آدم وحواء، وفي ذلك خلاف طويل، ليس هذا موضع تفصيله .

الثالثة: قوله: فاخبره أنه سيد ولدك، فيه دليل على أنه سيد ولد آدم، والمراد به النوع الإنساني، فيشمل آدم أيضاً، والأحاديث بثبوت سيادته ﷺ متواترة سردها بأسانيدها شقيقنا الحافظ المجتهد أبو الفيض السيد أحمد في كتاب ((تشنيف الأذان)) وهو مطبوع .

الرابعة: قوله: تابا واستشفعا باسمي إليه، فيه دليل على جواز التوسل به من وجهين:

١ ــ أن النبي ﷺ حكاه وأقره .

٢ ــ أن الدعاء لا يختلف باختلاف الشرائع والأديان، فإذا جاز نوع منه في عهد آدم مثلاً، دل على جوازه في سائر العهود .

وهذا الحديث يقوي حديث توسل آدم الذي صححه الحاكم، وقال الذهبي أنه موضوع، والصحيح أنه ضعيف فقط، كما صرح به البيهقي في (دلائل النبوة) وهذا الكتاب قال عنه الذهبي نفسه: عليك به فكله هدى ونور، وقد بسطت الكلام عليه في كتاب ((الرد لمحكم المتين))[1] .

قوله: وإسناد هذه الرواية قوي أيضاً. لأنه عين إسناد الرواية الأولى التي صححها الحاكم وقواها الحافظ، غير أن هذه الرواية مطولة، وتلك مختصرة، وهذا أمر معهود بين رواة الحديث، فإن الراوي تارة يكون عنده نشاط، فيذكر الحديث بتمامه، وتارة يقتصر منه على ما يرى أن الحاجة داعية إليه، وتارة يسند، وأخرى يرسل. ومن هنا كان جمع طرق الحديث والوقوف على ألفاظه المتعددة[2] شرطاً في فهمه حق الفهم. وهذه الطريقة سلكها الحافظ في ((فتح الباري)) فكان كتابه أكمل الشروح وأوفاها. واستعان بها على حل مشكلات الحديث استعصيت على غيره ممن سبقه، والله الموفق ..

تنبيـــــــــه

قوله: وخلق العرش، هذه الجملة حالية، والمعنى: والحال أن الله خلق العرش، ويصح أن تكون معطوفة، والعطف بالواو لا يقتضي الترتيب، فيجوز أن يعطف بها متقدم

---

(١) الناشر: مكتبة القاهرة

(٢) ولقد قال الإمام أبو زرعه الرازي: إذا لم نرو الحديث من عشرة طرق لم نفهم معناه

علي متأخر، كما هنا، لأن العرش مخلوق قبل السموات والأرض، بدليل قوله تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ﴾(هود:٧) وبدليل الحديث الآتي بعد صفحة، وعلى هذا فكتابة اسم النبي ﷺ على ساق العرش، كانت قبل خلق السموات والأرض، وقبل خلق الجنة التي سكنها آدم عليه السلام، بمدة لا يعلمها إلا الله تعالى، وقوله في آخر الحديث: وآدم بين الروح والجسد، يرجع إلى كتابة اسمه على أبواب الجنة وأوراقها وقبابها وخيامها، وكتابة اسمه ﷺ على ساق العرش، وهو أعظم الأجرام على الإطلاق تناسب كونه ﷺ أعظم المخلوقات كذلك..

****

٣- حديث: خَرجتُ من نكاحٍ ولم أَخْرُجْ من سِفاح

عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال { خرجتُ من نكاحٍ ولم أَخْرُجْ من سِفاحٍ من لَدُنْ آدمَ إلى أن وَلَدَني أبي وأمّي لم يُصِبْني من سِفاح الجاهلية شئ } رواه الحافظ محمد بن يحي بن أبي عمر العدني في مسنده قال: حدثنا محمد بن جعفر قال: أشهد على أبي يحدثني عن أبيه عن جده عن علي به، وهذا مسلسل بأهل البيت النبوي الشريف[1] ورواه أيضاً الطبراني في المعجم الأوسط وأبو نعيم في دلائل النبوة، وابن عساكر في التاريخ، وورد نحوه من حديث ابن عباس وعائشة وغيرهما.

قوله { خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح } أخرج بفتح الهمزة وضم الراء مبنياً للفاعل، وهكذا تلقيته عن شقيقي الحافظ أبي الفيض أثناء حضورنا عليه بزاويتنا الصديقية بطنجة، عمرها الله بذكره، وهو المتجه من جهة المعنى أيضاً، فاحتمال بنائه للمجهول، كما فهم بعض الناس غلط، والسِفاح بكسر السين الزنا، وهذا الحديث أحد الأدلة على طهارة نسبه ﷺ، وفي معناه أحاديث كثيرة عن ابن عباس بألفاظ وطرق عند ابن سعد والطبراني وأبي نعيم وابن عساكر، وعن عائشة عند ابن سعد وابن عساكر، وعن أبي هريرة عند ابن عساكر، وعن أنس عند ابن مردويه وعن غيرهم، على أن طهارة نسبه الشريف لا تحتاج إلى بيان، ولا يعوزها برهان، إذ لم يتنازع فيها اثنان، فهو ﷺ الطاهر المطهر أماً وأباً، الطيب المطيب أصلاً ونسباً، ومن شك في هذا فليس مسلماً، وبالله التوفيق.

---

(١) روى الخطيب في التاريخ عن محمد بن عبد الله بن طاهر قال: كنت واقفاً على رأس أبي، وعنده أحمد بن حنبل، وإسحق بن راهويه، وأبو الصلت الهروي، فقال أبي: ليحدثني كل رجل منكم بحديث، فقال أبو الصلت: حدثني علي بن موسى الرضا، وكان والله رضا كما سمي، عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين، عن أبيه الحسين قال: قال رسول الله ﷺ {الإيمان قولاً وعملاً} فقال بعضهم ما هذا الإسناد؟ فقال له أبي: هذا سعوط المجانين، إذا سعط به المجنون برأ.

٤ ـ حديث: اصطفاه الله

عن واثلة بن الأسقع قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول { أن الله أصطفى كِنانة من وَلد إسماعيل واصطفى قُريشاً من كِنانة، واصطفى من قُريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم } رواه مسلم والترمذي وقال: حديث صحيح غريب ..

قوله: إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، الاصطفاء معناه: الاجتباء والاختيار قال الله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحاً وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾(آل عمران:٣٣) ومن الاصطفاء نبوة ورسالة، ومنه تمييز وتفضيل وكنانة (بكسر الكاف وتخفيف النون) أحد أجداده ﷺ إذا هو ﷺ سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن لؤي بن غالب ابن فهد بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، وباقي الحديث واضح، وفيه دلالة على طهارة نسبه، وشرف أصله، وكونه خياراً من خيار ﷺ .

واستدل الشافعية بهذا الحديث على أن غير قريش من العرب ليس كفوءاً لهم، ولا غير بن هاشم كفئاً لهم إلا بني عبد المطلب، فانهم وبنى هاشم شئ واحد، كما فى حديث أخر .

قولـه: حديث صحيح غريب، استشكل العلماء قول الترمذى فى الحديث صحيح غريب مع تنافيهما، لأن شرط الصحة أعلى من شرط الحسن مما هو معروف وأجابوا عن ذلك بعدة أجوبة أحسنها جواب الحافظ بن حجر وهو : أن الحديث إن كان له إسنادان فالجمع بينهما باعتبار الإسنادين أى حسن بإسناد وصحيح بأخر، وإن كان له إسناد واحد، فالجمع للتردد فى الإسناد، هل بلغ الصحة أولا؟ أي: حسن أو صحيح، غاية ما فى الأمر: انه حذف الواو من الأول، أو من الثاني اختصاراً .. أما الغرابة فلا تنافي الحسن ولا الصحة: بل تلاقيها كما هو معروف، وهذا حديث ((إنما الأعمال بالنيات)) صحيح غريب، وكم له من نظير والله أعلم .

فائدة: العرب على ست طبقات: شَعب، وقبيلة، وعِمارة، وبطن، وفخذ وفصيلة . فالشَعب: يجمع القبائل، والقبيلة: تجمع العمائر، والعمارة: تجمع البطون، والبطن: يجمع الأفخاذ، والفخذ: تجمع الفصائل .

فمضر .. شعب رسول الله ﷺ، وكنانة قبيلته، وقريش عمارته، وقصي بطنه، وهاشم فخذه، وبنو العباس فصيلته . وقيل بنو عبد المطلب، وعبد مناف بطنه، أفاده الحافظ اليعمرى في سيرته .

٥ ــ حديث: { إنى عبد الله وخاتم النبيين }

عن العِرْباض بن سَارية أن رسول الله ﷺ قال { إني عَبْدُ الله وخاتِمُ النبيين وإن آدم لمنجدلٌ فى طينته وسأخبركم عن ذلك دَعوةُ أبى إبراهيمَ وبشارةُ عيسى ورؤيا أُمي التى رأتْ وكذلك أمهاتُ الأنبياءِ يَرَيْنَ } وإنّ أمّ رسول الله ﷺ رأتْ حين وضعتْه نوراً أضاء له قصورُ الشام حتى رأتْها } رواه أحمد والبزار والطبراني والبيهقي، وصححه ابن حبان والحاكم، وأقر تصحيحها الحافظ .

قولَه { إنى عبد الله وخاتم النبيين } .. الخ، هذا يؤيد ما قدمناه من تقدم خلق حقيقته أو روحه، واتصافها بالنبوة وآدم منجدل فى الطين .

وفى رواية { إنى عند الله لخاتم النبيين } .. الخ، ومعنى العندية هنا القرب المعنوى من بساط الحضرة الإلهية، أى: إنى فى بساط القرب وفاض على وصف خاتم النبيين وآدم لا يزال منجدلاً فى الطين، أى: لا يزال جسماً مصوراً من الطين لم تنفخ فيه الروح، وفى هذا من عظم قدر نبينا وعلو منزلته ما لا يحتاج إلى بيان .

فائدة: جاء فى حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبى ﷺ قال { إن الله كتب مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء } ومن جملة ما كتب فى الذكر وهو أم الكتاب أن محمداً خاتم النبيين، فهذا وجود كتابى بمعنى أن الله كتب اسمه الشريف ونعته المنيف حين كتب مقادير الأشياء فى أم الكتاب .

وثم وجود سابق على هذا الوجود وهو الوجود العلمى. أى: أنه كان معلوماً لله تعالى منذ القدم، ضرورة إحاطة العلم القديم، بجميع معلومات موجودات ومعدومات .

وهذان الوجودان أعنى العلمى والكتابى مجازيان، وغير خاصين بالنبى ﷺ وإنما المختص به وجود حقيقته أو روحه وجوداً خارجياً، وإفاضة وصف النبوة عليه، كما سبق والله أعلم .

قولَه: وسأخبركم عن ذلك، أى: سأخبركم عن تصديق ذلك، فالكلام على حذف مضاف كما تبين .

قولَه: دعوة أبى إبراهيم، يشير إلى قولَه تعالى حكاية عنه ﴿ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾(البقرة:١٢٩) .

قولَه: وبشارة عيسى، يشير إلى قولَه تعالى على لسانه ﴿ وَمُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ﴾(الصف:٦) .

قوله: ورؤيا أمي، هذه رؤية عين، وكذلك أمهات الأنبياء يرين: أي: يرين ما يدل على نبوة أولادهن .

قوله: وإن أم رسول الله ﷺ رأت حين وضعته نوراً أضاء له قصور الشام حتى رأتها أي: معاينة، ولابن سعد من طريق ثور بن يزيد عن أبي العجفاء عن النبي ﷺ قال { رأت أمي حين وضعتني سطع منها نوراً أضاءت له قصور بصرى } وبصرى موضع بالشام .

ولأبي نعيم من طريق عطاء بن يسار، عن أم سلمة عن آمنة قالت ((لقد رأيت ليلة وضعته نوراً أضاءت له قصور الشام حتى رأيتها))

وروى الطبراني والبيهقي وأبو نعيم وابن السكن وغيرهم عن عثمان بن أبي العاص قال: حدثتني أمي أنها شهدت ولادة النبي ﷺ، قالت: فما شئ أنظر إليه في البيت إلا نور، وإني لأنظر إلى النجوم تدنو، حتى أني أقول لتقعن عليّ، فلما وضعته آمنة خرج منها نور أضاء له البيت والدار، حتى جعلت لا أرى إلا نوراً .

ثم هو ﷺ خرج من السبيل المعتاد للولادة، طاهراً نظيفاً ما به قذارة، كما ورد عن شاهدوه، فإدعاء بعضهم أنه خرج من موضع فوق السرة أو دونها[1] لا أصل له، ولا دليل يؤيده . والله أعلم.

وفي دعوة إبراهيم، وبشارة عيسى عليهما الصلاة والسلام، ورؤية والدته وغيرها للنور، دلالة صدق، وشهادة حق على تقدم نبوته، وسبق فضيلته كما هو ظاهر، وبالله التوفيق .

••••••••

٦ ـ حديث: { من لقيني وهو جاحد دخل النار }

عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ { أَوْحَى اللهُ إلى موسى نبيُّ بني إسرائيل أنه مَن لَقِيَني وهُو جاحدٌ بأحمدَ أدخلتُه النارَ، قال: يا ربِّ ومَن أحمدُ؟ قال ﷻ: ما خلقتُ خلقاً أكرمَ عليَّ منه، كتبتُ اسمه مع أسمي في العرش قبل أن أخلُقَ السموات والأرضَ، وأن الجنَّة محرمةٌ على جميع خلقي حتى يدخُلَها هو وأمته، قال: ومَن أمتُه؟ قال ﷻ: الحمادون يَحمَدُون صُعوداً وهُبوطاً وعلى كلّ حال يشُدُّون أوساطَهم ويُطهِرون أطرافَهم صائمون بالنهار رهبانٌ بالليل أقبَلُ منهمُ اليسيرَ وأُدخِلُهم الجنَّة بشهادة أن لا آله إلا الله، قال:

---

(١) وكذلك النصارى يعتقدون أن عيسى عليه السلام خرج من جنب أمه، أو من موضع فوق سرتها، وتلك باطل، لا أصل له، بل هو مولود من المكان المعتاد لولادة البشر .

اجعلني نبيّ تلك الأمة ! قال ﷺ: نبيها منها، قال: اجعلني من أمة ذلك النبي! قال ﷺ استقدمت واستأخر ولكن سأجمع بينك وبينه في دار الجلال} رواه أبو نعيم في الحلية .

قوله ﷺ: من لقيني وهو جاحد بأحمد أدخلته النار، أي: من لقيني من بني إسرائيل، قوم موسى وهو كافر بأحمد، أدخلته النار، وذلك لأن الله أخبرهم في التوراة، وبشرهم به موسى عليه السلام، فمن جحد به بعد ذلك كان مكذباً الله ورسوله، وهو كفر، يوجب الخلود في النار .

قوله ﷺ { ما خلقت خلقاً أكرم على منه }[1]، أكرم أفعل تفضيل من الكرامة، أي: ما خلقت خلقاً له من الكرامة عندي مثله، وفي هذا دليل تفضيله على الملائكة، وهو إجماع إلا ما كان من ابن حزم فإنه فضل الملائكة عليه، وإلا ما كان من الزمخشري فإنه فضل جبريل عليه السلام، وهذان قولان في غاية الشذوذ، لا يعتبر بهم، يقابلهما في الشذوذ قول: من فضل عوام المؤمنين على عوام الملائكة، وليس في الملائكة عوام، بل كلهم رسل معصومون، قال الله تعالى ﴿ جَاعِلِ الْمَلائِكَةِ رُسُلاً ﴾(فاطر:١) وقال جل شأنه ﴿ لا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾(التحريم:٦) .

قوله ﷺ { كتبت أسمه مع أسمي في العرش } .. الخ، أي كتبت [لا إله إلا الله محمد رسول الله] وهذا وارد في حديث توسل آدم وغيره .

قوله ﷺ { إن الجنة محرمة على جميع خلقي } .. الخ. هذا من الخصائص التي أختصه الله بها فهو أول من يقرع باب الجنة ويدخلها، وأمته أول الأمم دخولاً الجنة، وهذه الفضيلة إنما نالتها الأمة إكراماً لنبيها ﷺ وللطبراني في الأوسط بإسناد حسن عن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال { الجنة حرمت على الأنبياء حتى أدخلها وحرمت على الأمم حتى تدخلها أمتي } وروى أيضاً من حديث ابن عباس نحوه .

قوله ﷺ { الحمادون } صيغة مبالغة أي كثيرو الحمد. ثم فسر كثرة حمدهم بقوله: يحمدون - بفتح الياء والميم - صعوداً إذا صعدوا جبلاً وهبوطاً إذا هبطوا وادياً، ويحمدون على كل حال من شدة ورخاء، وبؤس ونعماء، وهذا كان حال الصحابة والتابعين والسلف الماضيين، ولا يزال موجوداً إلى الآن، وإن كان قليلاً .

---

(١) وأخرج بن عساكر في التاريخ عن عبد الرحمن بن غنيم عن النبي ﷺ قال { سلم علي ملك ثم قال لي: لم أزل أستأذن ربي ﷻ في لقائك حتى كان هذا أوان أذن لي وإني أخبرك أنه ليس أحد أكرم على الله منك } وقد شرحت هذا الحديث في كتاب (الغرائب والوجدان) .

قولـه ﷺ: { يشـدون أوسـاطهم } أي: يأتزرون على أوساطهم، ويطهرون أطرافهم أي: يتوضـأون ومقتضى هذا أن الوضوء من خصوصيات الأمة المحمدية، وفي ذلك خلاف. صائمون بالنهار رهبان بالليل: أي: يقومون الليل ويحيونه بالصلاة والعبادة .

قولـه ﷺ { أقبل منهم اليسير من العمل } أي: تيسيراً عليهم، ولا أكلفهم بالتكاليف الشاقة، كما قال تعالى في حق رسوله ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾[الأعراف:١٥٧] .

قولـه ﷺ: { وأدخلهم الجنة بشهادة أن لا إله إلا الله } أي: وأن (محمد رسول الله) لأنها قرينتها .

لما علم موسى عليه السلام ببعض خصوصيات هذه الأمة، طلب أن يكون نبياً لها، فأخبره الله تعالى أن نبيها منها، أي: عربي من ولد بن إسماعيل، وموسى إسرائيلي، فطلب أن يكون من أمته فأخبره أن وقت ظهوره متأخر عنه، ولكن وعده أن يجمع بينهما في دار الجلال، وهي الجنة[١] .

وفي معنى هذا الحديث ما رواه الزبير بن بكار والطبراني من حديث ابن مسعود ولفظه { صفته أحمد المتوكل، مولده مكة ومهاجره إلى طيبة، ليس بفظ ولا غليظ، يجزي بالحسنة الحسنة، ولا يكافئ بالسيئة، أمته الحمادون، يأتزرون على أنصافهم، ويوضئون أطرافهم، أناجيلهم في صدورهم، يصفون للصلاة كما يصفون للقتال، قربانهم الذي يتقربون به إلى دماؤهم، رهبان بالليل، ليوث بالنهار } .

والأحاديث في هذا المعنى كثيرة، كلها متضافرة على التنويه بقدر نبينا ﷺ وبيان فضله. وفضيلة أمته بالتبعية له، وقد أشار الله تعالى إلى بعض ذلك في سورة الفتح بقوله ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾[الفتح:٢٩] . والله أعلم .

****

(١) وسميت في أحاديث أخرى حظيرة القدس أيضاً ..

٧ ـ حديث: أفضل الأنبياء محمد ﷺ

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ { قال لي جبريل: قلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أجد رجلاً أفضل من محمد ولم أجد نبي أب أفضل من بني هاشم } رواه الطبراني والبيهقي وغيرهما، وقال الحافظ ابن حجر: لوائح الصحة ظاهرة على صفحات هذا المتن.

قوله { قال لي جبريل: قلبت مشارق الأرض } .. الخ، هذا العموم لا يشمل جبريل عليه السلام وإن كان الصحيح عند الجمهور أن المخاطب ـ بكسر الطاء ـ يدخل في عموم خطابه، لقوله: فلم أجد رجلاً، والملك لا يسمى رجلاً، كما لا يسمى أنثى، وأيضاً فإنه قال: قلبت مشارق الأرض ومغاربها، ولم يتعرض لسكان السموات الذين جبريل منهم، والحاصل: أن هذا الحديث يدل على أفضلية النبي ﷺ على أهل الأرض، أما سكان السموات، فلأفضليته عليهم .

أدلة أخرى: منها الحديث رقم (١١)[١] ولابن عساكر عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ { ما ولدتني بغى قط منذ خرجت من صلب آدم ولم تزل تنازعني الأمم كابراً عن كابر، حتى خرجت من أفضل حيين من العرب هاشم وزهرة } .

قوله: لوائح الصحة ظاهرة على صفحات هذا المتن، أي: لوامع الصحة ظاهرة ..الخ، وهذه اللوائح اللوامع هي: موافقة الحديث للمنقول، ومطابقته للأصول، وإنعقاد الإجماع على مضمونه، والله أعلم .

● ● ● ● ● ● ● ● ●

٨ ـ حديث: أسماء النبي ﷺ

عن جبير بن مُطْعِم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول { إنّ لي أسماء أنا محمدٌ، وأنا أحمدُ، وأنا الماحي: الذي يمحو الله بي الكُفْرَ، وأنا الحاشرُ: الذي يُحْشَرُ الناس على قدمي وأنا العاقبُ، والعاقب الذي ليس بعده نبي } رواه البخاري ومسلم .

قوله: إن لي أسماء، أي: كثيرة، نقل ابن العربي في شرح الترمذي والأحكام عن بعض الصوفية: إن لله تعالى ألف اسم، وللنبي ﷺ ألف اسم، قال الحافظ السيوطي: ألفت كتاباً في شرح أسمائه الكريمة، أوردت فيه ثلاثمائة وأربعين اسماً مأخوذة من القرآن والأحاديث والكتب القديمة . أهـ .

---

(١) والحديث المار قبل هذا تحت رقم (٦) وحديث ابن عساكر الذي ذكرت تعليقات عليه ..

وسردها القسطلاني في (المواهب اللدنية) فزادت عن أربعمائة، تتبعها من كلام عياض في (الشفاء) وابن العربي في (الأحكام والقبس) وابن سيد الناس في سيرته، والسخاوي في (القول البديع) .

قال القاضي عياض: وقد خصه الله تعالى بأن سماه من أسمائه الحسنى بنحو من ثلاثين اسماً . اهـ . وأسماؤه كلها أوصاف تدل على مدحه وفضله، ثم ذكر النبي ﷺ من أسمائه خمسة:

الأول: محمد .. ومعناه: المحمود حمداً متكرراً .

الثاني: أحمد .. ومعناه: أحمد الحامدين لربه، أي: أكثرهم حمداً، قال القاضي عياض: كان ﷺ أحمد قبل أن يكون محمداً، كما وقع في الوجود، لأن تسميته أحمد وقعت في الكتب السالفة، وتسميته محمداً وقعت في القرآن، وذلك أنه حمد ربه قبل أن يحمده الناس . اهـ، وذلك لأنه خلق قبلهن كما سبق، ونحو هذا للسهيلي أيضاً في (الروض الأنف) وسلمه الحافظ في الفتح، فاعترض ابن القيم عليه، وليس بجيد .

الثالث: الماحي .. ومعناه: الذي يمحي الله به الكفر من الجزيرة العربية، ومن سائر البلاد التي وصلت إليها دعوته وصاروا كلهم أو أغلبهم مسلمين .

الرابع: الحاشر .. وهو مفسر في الحديث، وقوله: قدمي ضبط بتخفيف الياء وكسر الميم على الإفراد، وضبط بفتح الميم وتشديد الياء على التثنية، ومآل اللفظيين واحد، أي: يحشر الناس على آثر زماني، لأني آخر الأنبياء ليس بعدي نبي .

الخامس: العاقب .. وهو مفسر في الحديث، ومعناه: الذي جاء في عقب الأنبياء وكان آخرهم، فلا نبوة بعده .

ومن أسمائه ﷺ في القرآن: عبد الله، النبي، الرسول، رسول الله، البشير، النذير، السراج المنير، الداعي إلى الله بإذنه، الشاهد، الشهيد، النور الرؤوف، الرحيم، المدثر، المزمل، خاتم النبيين، إلى غير ذلك مما استخرجه العلماء، ولا شك أن كثرة الأسماء، تدل على شرف المسمى ونبالة قدره، ومن أسماء الله التي سمى بها النبي ﷺ رؤوف، رحيم، نور، شهيد، كريم، مبين .

* * * * * * * *

تنبيـــــــــــه

ذكر الحافظ أبو نعيم وتبعه غير واحد: أن الله تعالى لم يخاطب نبيه في القرآن

باسمه المجرد، بل خاطبه بالوصف الدال على الرفعة وعلو القدر، نحو: يا أيها النبي. يا أيها الرسول، يا أيها المدثر، يا أيها المزمل، ونادى غيره من الأنبياء بأسمائهم: يا نوح. يا إبراهيم، يا داود. وهكذا، وأمرنا أن لا تناديه باسمه فقال ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً ﴾(النور:٦٣) قال ابن عباس وغيره: لا تقولوا يا محمد، يا أبا القاسم، ولكن قولوا: يا نبي الله، يا رسول الله، انتهى باختصار.

والوهابية وأشكالهم من الملحدين، يعرضون عن هدى القرآن، ويخالفون أمر الله. ويأبون إلا أن يذكروه باسمه المجرد كآحاد الناس، والعجب أن الواحد منهم يسود نفسه. ويخلع عليها الأوصاف الجميلة، مع أن الله يقول ﴿ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ ﴾(النجم:٣٢) فإذا جاء ذكر سيد الخلق بخلوا على اسمه بالسيادة التي يصفون بها أنفسهم، قاتلهم الله، ما أكثر إساءة أدبهم على الله ورسوله.

●●●●●●●●

٩ ـ حديث: إثبات التمييز في بعض الجمادات

عن جابر بن سمرة قال: قال رسول الله ﷺ { إنيّ لأعرفُ حجراً بمكةَ كان يسلِّم عليّ قبل أن أبعثَ إني لأعرفهُ الآن }[١] رواه مسلم في صحيحه وغيره، وللترمذي عن علي عليه السلام قال: كنت مع النبي ﷺ بمكة فخرجنا في بعض نواحيها فما استقبله جبل ولا شجر إلا وهو يقول: السلام عليك يا رسول الله.

قلت: قصة تسليم الحجر والشجر عليه، واردة من طرق.

قوله: { إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم علي قبل أن أبعث إني لأعرفه الآن } قال النووي: في هذا إثبات التمييز في بعض الجمادات، وهو موافق لقوله تعالى في الحجارة ﴿ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾(البقرة:٧٤) وقوله تعالى ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾(الإسراء:٤٤) وفي هذه الآية خلاف مشهور، والصحيح أنه يسبح حقيقة ويجعل الله فيه تمييزا بحسبه كما ذكرنا، ومنه الحجر الذي فر بثوب موسى ﷺ وكلام الذراع المسمومة ومشي إحدى الشجرتين إلى الأخرى حين دعاهما النبي ﷺ، وأشباه ذلك اهـ.

---

(١) يسمى هذا الخارق إرهاصاً، لوقوعه قبل البعثة، ومعنى الإرهاص: الإعلام، بأن من وقع له الخارق، سيكون نبياً. ويؤخذ من الحديث، إلهام الجماد بنبوة النبي قبل وقوعها. وهذا كما تتنبأ بعض الحيوانات بالزلزال قبل وقوعه.

وقال ابن العربي في الأحكام في الكلام على قوله تعالى ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ ما لفظ المراد منه: ليس يستحيل أن يكون للجمادات فضلاً عن البهائم ثم تسبيح بكلام وإن لم نفقهه نحن عنها، إذا ليس من شرط قيام الكلام بالمحل عند أهل السنة هيئة آدمية ولا وجود بلة ولا رطوبة، وإنما تكفي له الجوهرية أو الجسمية خلافاً للفلاسفة وإخوانهم من القدرية الذين يرون البنية الآدمية، والبلة والرطوبة شرطاً في الكلام، فإذا ثبت هذا الأصل بأدلته التي تقررت في موضعه، وبأن كل عاقل يعلم أن الكلام في الآدميين عَرَض يخلقه الله فيهم، وليس يفتقر العَرَض إلا لوجود جوهر أو جسم يقوم به خاصة، وما زاد على ذلك من الشروط فإنما هي عادة.

وللباري تعالى نقض العادة، وخرقها بما شاء من قدرته لمن شاء من مخلوقاته وبريته، ولهذا حن الجذع لرسول الله ﷺ وسبح الحصى في كفه وكف أصحابه، وكان بمكة حجر يسلم عليه قبل أن يبعث، وكانت الصحابة تسمع تسبيح الطعام ببركته ﷺ، ولم يكن لذلك كله بنية ولا وجدت له رطوبة ولا بلة، وعلى إنكار هذه المعجزات وإبطال هذه الآيات، حامت بما ابتدعته من المقالات. أهـ.

والأحاديث التي أشار إليها هو والنووي صحيحة، والمقصود أن تسليم الحجر والشجر كما في هذا الحديث، وحديث عليّ الذي بعده معجزة عظيمة، أكرم الله بها نبيه وثبت به فؤاده، وقوى به حجته.

ففي مسند البزار وأبي يعلى ودلائل النبوة للبيهقي، وأبي نعيم بإسناد حسن: عن عمر بن الخطاب: أن رسول الله ﷺ كان على الحجون كئيباً لما أذاه المشركون، فقال { اللهم أرني اليوم آية لا أبالي من كذبني بعدها، فأمر فنادى شجرة من جانب الوادي فأقبلت تخد الأرض - تشق - خداً حتى وقفت بين يديه[1] فسلمت عليه ثم أمرها فرجعت إلى موضعها، فقال: لا أبالي من كذبني بعدها من قومي } وتعددت هذه القصة لمناسبات كثيرة، كما ورد في كثير من الأحاديث، وسنشير إلى بعضها.

وفي صحيح البخاري عن ابن مسعود قال: كنا نأكل مع النبي ﷺ ونحن نسمع تسبيح الطعام، قال العلماء: في هذا تصريح بكرامة الصحابة لسماع هذا التسبيح وفهمه، وذلك ببركته ﷺ.

---

(١) يسمى هذا الخارق آية تثبيت، لأنه ثبت فؤاد النبي ﷺ وقوى عزمه، وكان تبشيراً له بانقياد الخلق إليه بعد ذلك، وإجابتهم لدعوته.

قوله: وللترمذى عن على ﷺ .. الخ، رواه أيضاً الدارمى والحاكم وصححه، وللبزار وأبى نعيم عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ { لما استقبلنى جبريل بالرسالة جعلت لا أمر بحجر ولا شجر إلا قال: السلام عليك يا رسول الله }[1] وسيأتى مزيد لهذا فى الحديث الثالث عشر بحول الله تعالى .

●●●●●●●●●

تنبيهـــات

الأول: قوله فى حديث الترجمة { إنى لأعرف حجراً بمكة كان يسلم على } اختلف فى هذا الحجر، فقيل: هو الحجر الأسود ـ وفيه بعد ـ وقيل حجر غيره بزقاق يعرف به بمكة والناس يتبركون بلمسه، كذلك رواه الإمام أبو عبد الله ابن رشد (بضم الراء) فى رحلته بإسناده إلى أبى حفص الميانشى، عمن لقيه بمكة من أهلها .

الثانى: سئل الحافظ السيوطى عن رجل بيده حجر بلور يقعد على الطرقات ويقول: الأحجار سلمت على النبى ﷺ، وهذا الحجر من جنسها، فقال له رجل: كذبت، فأيهما المخطئ؟ فأجاب: ثبت من طرق صحيحة أن الأحجار سلمت على النبى ﷺ، ولكن البلور بخصوص لم يرد فيه حديث، انتهى باختصار من كتاب (الحاوى للفتاوى) للسيوطى .

الثالث: ذكرت آنفاً أن الأحاديث التى أشار إليها النووى وابن عربى، فيما نقلته من كلامهما صحيحة، وهى كذلك، إلا حديث تسبيح الحصى فى كفه وكف أصحابه، فإنه حديث ضعيف، رواه البزار والطبرانى فى الأوسط وأبو نعيم والبيهقى فى الدلائل، وهو حديث مشهور على الألسنة، متداول ببين الناس، وضعفه ليس بشديد، وهو فى مثل هذا الباب مقبول لاسيما مع تأييده بقوله تعالى ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾(الإسراء: ٤٤)، وبحديث تسبيح الطعام وبتسليم الحجر والشجر، والله أعلم .

●●●●●●●●●

١٠ ـ حديث: أنشق القمر

عن ابن مسعود ﷺ قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين، فرقة فوق

(١) وروى البيهقى عن جابر بن عبد الله قال: لم يكن النبى ﷺ يمر بحجر ولا شجرة، إلا سجد له، وهذا فى ابتداء نبوته، تثبيتاً له أيضاً ..

الجبل وفرقة دونه، فقال رسول الله ﷺ { اشهدوا } رواه البخارى ومسلم، ولهذه القصة طرق عن ابن مسعود وأنس وابن عباس عند البخارى ومسلم، وعن ابن عمر عند مسلم فى صحيحه، وعن جبير بن مطعم عند أبى نعيم والبيهقى وغيرهما .

قوله: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين، لهذا الحديث ألفاظ فى الصحيحين هذا أحدهما .

ثانيهما: بينما نحن مع رسول الله ﷺ بمنى، إذ انفلق القمر فلقتين فكانت فلقة وراء الجبل وفلقة دونه، فقال لنا رسول الله ﷺ { اشهدوا } .. زاد الترمذى فى روايته: يعنى: (اقتربت الساعة وانشق القمر) ثم قال: هذا حديث حسن صحيح، وفى رواية أبى داود الطيالسى عن ابن مسعود قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فقال كفار قريش: هذا سحر ابن أبى كبشة، قال: فقالوا انظروا ما يأتيكم به السفار فإن محمداً لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم، فقال: فجاء السفار فأخبروهم بذلك، وفى رواية البيهقى فسألوا السفار، وقد قدموا من كل وجه فقالوا: رأيناه .

وفى الصحيحين عن أنس: أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر شقين، وفى رواية مرتين، رواه الترمذى وزاد فيه: فنزلت ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾(القمر-١) إلى قوله ﴿ سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ ﴾(القمر-٢) يقول: ذاهب[1]، ثم قال: هذا حديث حسن صحيح. وفى الصحيحين عن ابن عباس قال: إن القمر انشق على زمان الرسول ﷺ وفى صحيح مسلم عن ابن عمر قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فلقتين فستر الجبل فلقة وكانت فلقة فوق الجبل، فقال رسول الله ﷺ { اللهم اشهد } ورواه الترمذى بنحو مختصر، وقال حديث حسن صحيح .

وللبيهقى عنه فى قوله تعالى ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ قال: قد كان ذلك على عهد رسول الله ﷺ انشق فلقتين، فلقة دون الجبل، وفلقة فوقه، فقال ﷺ { اشهدوا } وهذا تفسير صحابى للآية، وتقدم تفسيرها بذلك عن أنس أيضاً، ويأتى تفسيرها عن حذيفة، وكل ذلك يؤكد أن انشقاق القمر وقع معجزة للنبى ﷺ .

أما الذين أولوا الآية على معنى: سينشق القمر عند اقتراب الساعة، فيرده أمران:

١ ــ مخالفته لتفسير الصحابة الذين شهدوا التنزيل، وشاهدوا انشقاق القمر .

---

(١) أى ذاهب فى الناس، شائع بينهم، قالوا هذه الكلمة لما سألوا المسافرين، فأخبروا أنهم رأوه منشقاً.

٢ ــ أن القمر لا ينشق عند قرب الساعة، بل يجمع مع الشمس ويكوران، لقوله تعالى ﴿ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾(القيامة: ٩) ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾(التكوير: ١) أى: والقمر معها كما ثبت في الحديث .

وفي سنن الترمذى عن جبير بن مطعم، قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ حتى صار فلقتين، على هذا الجبل وعلى هذا الجبل، فقالوا: سحرنا محمد، فقال بعضهم: لئن كان سحرنا، ما يستطيع أن يسحر الناس كلهم، وكذا هو فى مسند الإمام أحمد. وفي رواية أبي نعيم والبيهقي عنه: انشق القمر ونحن بمكة[1]، وفي رواية أبي حذيفة الأرحبي عن على عليه السلام قال: انشق القمر ونحن مع النبى ﷺ . رواه الطحاوى فى مشكل الآثار، وورد حديث الانشقاق أيضاً عن حذيفة من طريق أبي عبد الرحمن السلمي، ومسلم بن أبي عمران الأزدى، وللطبراني والحاكم وغيرهما من طريق ابن عُلية عن عطاء بن السائب عن أبى عبد الرحمن، قال: خطب حذيفة بالمدائن فقال: أن الساعة قد اقتربت وإن القمر قد انشق على عهد رسول الله ﷺ، وذكر حديثاً طويلاً، ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم أيضاً .

قال الحافظ بن عبد البر: قد روى حديث انشقاق القمر جماعة كثيرة من الصحابة وروى ذلك عنهم أمثالهم من التابعين، ثم نقله عنهم الجم الغفير إلى أن انتهى إلينا، وتأيد بالآية الكريمة، اهـ .

وقال العلامة تاج الدين ابن السبكي في شرحه المختصر ابن الحاجب: والصحيح عندى أن انشقاق القمر متواتر منصوص عليه فى القرآن مروى فى الصحيحين وغيرهما، من طرق من حديث شعبة عن سليمان عن إبراهيم عن أبي معمر عن ابن مسعود ثم قال: وله طرق شتى بحيث لا يمترى فى تواتره، اهـ .

وقال القاضى عياض فى الشفاء: قال الله تعالى ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ * وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ ﴾(القمر ٢) أخبر تعالى بوقوع انشقاق القمر بلفظ الماضي وإعراض الكفرة عن آياته وأجمع أهل السنة والمفسرون على وقوعه، اهـ .

ثم ذكر بعض الطرق، وأجاب عن اعتراض بعض المبتدعة فأجاد، وقال فى الشفاء أيضاً: أما انشقاق القمر فالقرآن نص بوقوعه، وأخبر عن وجوده، ولا يعدل عن ظاهره إلا بدليل، وجاء برفع احتماله صحيح الأخبار من طرق كثيرة، فلا يوهن عزمنا خلاف أخرق

---

(١) جبير بن مطعم، شاهد انشقاق القمر بمكة وهو مشرك، ثم اسلم بعد ذلك وأخبر بما شاهده .

منحل عرى الدين ولا يلتفت إلى سخافة مبتدع يلقي الشك على قلوب ضعفاء المؤمنين، بل نرغم بهذا أنفه، وننبذ بالعراء سخفه، اهـ .

وقال الإمام الخطابي: انشقاق القمر آية عظيمة لا يكاد يعدلها شئ من آيات الأنبياء، وذلك أنه ظهر في ملكوت السموات خارجاً عن جملة طباع ما في هذا العالم المركب من الطبائع، فليس فيما يطمع في الوصول إليه بحيلة فلذلك صار البرهان به أظهر، اهـ .

وقال الإمام النووي في شرح مسلم: قال القاضي - يعني عياضاً في شرح مسلم أيضاً - انشقاق القمر من أمهات معجزات النبي ﷺ، وقد رواها عدة من الصحابة ﷺ مع ظاهر الآية الكريمة وسياقها. قال الزجاج في كتاب (معاني القرآن) وقد أنكرها بعض المبتدعة المضاهين لمخالفي الملة، وذلك لما أعمى الله قلبه، ولا إنكار للعقل فيها، لأن القمر مخلوق لله تعالى يفعل فيه ما يشاء، كما يفنيه ويكوره في آخر أمره، وأما قول بعض الملاحدة لو وقع هذا لنقل متواترا واشترك أهل الأرض كلهم في معرفته، ولم يختص به أهل مكة، فأجاب العلماء بأن هذا الانشقاق حصل في الليل، ومعظم الناس نيام غافلون، والابواب مغلقة وهم متغطون في ثيابهم .

نقل: من يتفكر في السماء أو ينظر إليها إلا الشاذ النادر، ومما هو مشاهد معتاد أن كسوف القمر وغيره من العجائب، والأنوار الطوالع والسبب العظام، وغير ذلك مما يحدث في السماء في الليل يقع ولا يتحدث بها إلا الآحاد، ولا علم عند غيرهم كما ذكرنا. وكان هذا الانشقاق آية حصلت في الليل، لقوم سألوها واقترحوا رؤيتها فلم يتنبه غيرهم لها .

وقالوا: قد يكون القمر حينئذ في بعض المجاري والمنازل التي تظهر لبعض الآفاق دون بعض، كما يكون ظاهراً لقوم غائباً عن قوم، كما يجد الكسوف أهل بلد دون بلد والله أعلم، اهـ[1]. وبقية الأجوبة مبسوطة بإيضاح في الشفاء والمواهب وشروحهما .

وقال الحافظ العراقي في (ألفية السيرة) وانشق مرتين بالإجماع، قال الحافظ ابن حجر: قوله بالإجماع متعلق بانشق لا بمرتين، فإني لا أعلم من جزم بتعدد الانشقاق، قال

---

(١) من اللطائف في هذا الباب أن أبا بكر الباقلاني، لما أرسله صاحب الدولة إلى ملك الروم بالقسطنطينية (الأستانة) وعلم ملك الروم أن هذا أجلّ علماء المسلمين، أحضر بعض بطاركته لمناظره، فقال له: تزعمون أن القمر انشق لنبيكم. فهل للقمر قرابة منكم حتى ترونه دون غيركم؟ فقال له: وهل بينكم وبين المائدة أخوة أو نسب، إذ رأيتموها ولم تراها اليهود واليونان والمجوس الذين أنكروها وهم في جواركم؟ فانقطع ولم يحر جوابا .

ولعل قائل مرتين - أي: كما في بعض الروايات - أراد فرقتين، وهذا الذي لا يتجه غيره جمعاً بين الروايتين .

****

تنبيهات

الأول: في ضبط ألفاظ الحديث، قوله: شقتين، هو بكسر الشين، وكذلك فلقتين وفرقتين، ومعناها واحد أي: صار قطعتين متباينتين، بحيث رؤي الجبل بينهما، والسفّار - بضم السين وفتح الفاء المشددة - جمع سافر، وهم القوم المسافرون، وبقية ألفاظ الحديث واضحة .

الثاني: ما يذكره بعض القصاص واشتهر بين كثير من العوام من أن القمر دخل في جيب النبي ﷺ وخرج من كمه، ليس له أصل كما نقله بدر الدين الزركشي عن شيخه الحافظ ابن كثير، ووافقه غير واحد، وسئل الإمام النووي ﷺ عن رجلين تنازعا في انشقاق القمر على عهد رسول الله ﷺ، فقال أحدهما: انشق فرقتين، دخلت إحداهما في كمه، وخرجت من الكم الأخر، وقال الأخر: بل نزل إلى بين يديه فرقتين، ولم يدخل كمه، فأجاب: الاثنان مخطئان، بل الصواب: أنه انشق وهو في موضعه من السماء، وظهرت منه إحدى الشقتين فوق الجبل، والأخرى دونه، هكذا ثبت في الصحيحين من رواية مسعود ﷺ أهـ .

قلت: كوكب القمر مساحته مثل مساحة الكرة الأرضية، فمن المحال عقلاً أن تدخل شقة منه في كم النبي ﷺ أو تنزل بين يديه .

الثالث: شاهد انشقاق القمر في الليلة التي وقع فيها ملك بهوبال من الهند[1] واسمه بهوج بال، ذكره الفرشته[2] في تاريخه، ونقله العلامة المحدث محمد أنور الكشميري في فيض الباري في شرح صحيح البخاري، وجاء في السنة الأولى من مجلة (الإنسان ص ١٥٠-١٥١من العدد الصادر في ٣٠ شوال سنة ١٣٠١ هـ) تحت عنوان (انشقاق القمر) ما لفظه: أخبر بعض السواحين الجائلين في بلاد الصين، أنه يوجد معبد عظيم في إحدى مدائن هذه المملكة مكتوب على بابه: أنه قد تم بناؤه في تاريخ كذا، وأنه في ليلة تمام البناء شاهد الجميع انشقاق القمر نصفين، في وسط السماء، وبالتحقيقات التي أجراها في ذلك التاريخ وجد

---

(١) وشاهده أيضاً جماعة كثيرة من بلاد مختلفة، كما ذكره الحافظ بن كثير في تاريخه .

(٢) الفرشته: لقب المؤلف، واسمه: الحكيم محمد قاسم البيجابوري، وتاريخه في أربعة أجزاء، كتب بالفارسية، وترجم إلى الأوربية، ألفه لإبراهيم عادل شاه، ملك بيجابور، وكان شيعيا، فرغ من تأليفه سنة ١٠١٥ هـ كذا في نزهة الخواطر ج٥ ص ٣٨٥ .

أن تلك الليلة كانت موافقة لليلة التي انشق فيها القمر بإشارته ﷺ، فمن يوصلنا إلى زيادة إيضاح في هذه الآية الكبرى أعددنا له المكافأة شكرانا لا ينقطع مدى الدهر . اهـ[1] .

الرابع: ورد أن الشمس ردت على النبي ﷺ فروى الطحاوي في (مشكل الآثار) من طريقين[2] عن أسماء بنت عميس قالت: كان النبي ﷺ يوحي إليه ورأسه في حجر علي، فلم يصل العصر، حتى غربت الشمس، فقال رسول الله ﷺ { أصليت يا علي } فقال: لا، فقال رسول الله ﷺ { اللهم إن كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس } قالت أسماء: فرأيتها غربت ثم رأيتها طلعت بعد ما غربت ووقعت على الجبال والأرض، وذلك في الصهباء بخيبر .

قال الطحاوي: هذان الحديثان ثابتان، ورواتهما ثقات، ونقل عن الإمام أحمد بن صالح المصري، أنه كان يقول: لا ينبغي لمن سبيله العلم التخلف عن حفظ حديث أسماء؛ لأنه من علامات النبوة . اهـ . ووافق الطحاوي على تصحيحه أيضاً القاضي عياض في الشفاء، ورواه الطبراني في الكبير[3] بإسناد حسن كما نص عليه الحافظ أبو زرعة ابن

---

(١) انظر المجلد الأول من مجلة الإنسان بدار الكتب تحت رقم ٨٧٣ دوريات .

(٢) قال في الطريق الأول: حدثنا أبو أمية ثنا عبيد الله بن موسى العبسي ثنا فضيل بن مرزوق عن إبراهيم بن الحسن عن فاطمة بنت الحسين عن أسماء بنت عميس؛ وقال في الطريق الآخر حدثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة ثنا أحمد بن صالح ـ هو المصري الحافظ المشهور ـ ثنا ابن أبي فديك حدثني محمد ابن موسى عن عون بن محمد عن أم جعفر عن أسماء بنت عميس ﵂ .

(٣) قال حدثنا جعفر بن أحمد بن سنان الواسطي ثنا علي بن المنذر ثنا محمد بن فضيل ثنا فضيل بن مرزوق عن إبراهيم بن الحسن عن فاطمة بنت علي عن أسماء بنت عميس، وعزاه الحافظ في الفتح إلى الحاكم والبيهقي أيضاً، ونص كلامه: وروى الطحاوي والطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي في الدلائل عن أسماء بنت عميس أنه ﷺ دعا، لما نام على ركبة علي ففاتته صلاة العصر، فردت الشمس حتى صلى علي ثم غربت، وهذا أبلغ في المعجزة . وقد أخطأ ابن الجوزي بإيراده في (الموضوعات) وكذا ابن تيميه في كتاب (الرد على الروافض) في زعم وضعه . والله أعلم اهـ بلفظه .. وقال الحافظ أبو بشر الدولابي في كتاب (الذرية الطاهرة) حدثني اسحق بن يونس ثنا سويد بن سعيد عن المطلب بن زياد عن إبراهيم بن حيان عن عبد الله بن الحسين عن فاطمة بنت الحسين عن الحسين بن علي ﵄ قال: كان رأس رسول الله ﷺ في حجر علي؛ وكان يوحى إليه . فلما سرى عنه قال لي { يا علي صليت العصر؟ } فقلت: لا، قال { اللهم إنك تعلم أنه كان في حاجتك وحاجة رسولك فرد عليه الشمس } فردها عليه؛ فصلى فغابت الشمس، قال العلامة المحدث أبو عبد الله محمد بن يوسف الدمشقي الصالحي في جزء (مزيل اللبس عن حديث رد الشمس): أعلم أن هذا الحديث رواه الطحاوي في كتاب (شرح مشكل الآثار)، عن أسماء بنت عميس من طريقين، وقال: هذان الحديثان ثابتان، ورواتهما ثقات، ونقله القاضي عياض في (الشفاء) والحافظ ابن سيد الناس في (بشرى اللبيب) والحافظ علاء الدين مغلطامي في كتاب (الزهر الباسم) وصححه الحافظ أبو الفتح الأزدي، وحسنه الحافظ أبو زرعه ابن العراقي، وشيخنا الحافظ جلال ـــ

العراقي في (شرح التقريب) أما ابن الجوزي فذكره في الموضوعات، وتبعه ابن تيميه فحكم بوضعه أيضاً في رده على الروافض لأجل ذكر علي فيه، ولو ذكر أبو بكر أو عمر بدله، كان أول المصححين له بكل قواه[1] .

وانحراف ابن تيميه عن علي وأهل البيت معروف، وحتى حكم عليه بالنفاق لأجل ذلك[2] .

= الدين السيوطي في (الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة) وقال الحافظ أحمد بن صالح، وناهيك به: لا ينبغي لمن سبيله العلم، التخلف عن حديث أسماء، لأنه من أصل علامات النبوة، وقد أنكر الحافظ على ابن الجوزي إيراده الحديث في (الموضوعات)، فقال الحافظ أبو الفضل ابن حجر في باب قول النبي ﷺ أحلت لكم الغنائم من (فتح الباري)، بعد أن أورد الحديث: أخطأ ابن الجوزي بإيراده في (الموضوعات) . اهـ ثم قال: أن هذا الحديث ورد من طريق أسماء بنت عميس، وعلي، وابنه الحسين، وأبي سعيد الخدري، وأبي هريرة ﷺ ثم أوردها، وتكلم على أسانيدها ثم قال: قد علمت مما أسلفناه من حكم الحفاظ في هذا الحديث، وتبين حال رجاله أنه ليس فيه متهم ولا من أجمع على تركه، ولاح لك ثبوت الحديث وعدم بطلانه، ولم يبق إلا الجواب عما أعل به، وقد أعل به بأمور، فذكرها وأجاب عنها بأجوبة شافية. وكذا في كتاب (الأمم لأيقاظ الهمم) للعلامة المحقق الشيخ إبراهيم الكوراني، قلت: حسن الحافظ السيوطي حديث أسماء في أواخر الدرر المنتثرة، وعزاه في (الخصائص الكبرى) لابن شاهين، وابن منده، والطبراني، وقال: بعض أسانيده على شرط الصحيح، وعزا حديث أبي هريرة لابن مردوية، وذكر في (اللآلي المصنوعة) جزء لبعض المتقدمين في طرق هذا الحديث، أورده بتمامه، فليراجع هناك، بل للحافظ السيوطي نفسه جزء (كشف اللبس عن حديث رد الشمس) وذكر الذهبي في ترجمة الحافظ الحسكاني أن له مجلساً - يعني مجلس إملاء - في تصحيح حديث رد الشمس لعلي، ما يدل على تشيعه وخبرته بالحديث. ص ٣٦٨ ج ٣ تذكرة الحفاظ، طبعة ثانية بحيدر أباد، ولا تنسى أن الذهبي شامي. من تلاميذ ابن تيميه وأنظر كتاب (تنزيه الشريعة المرفوعة) لابن عراق .

(١) وقعت مناظرة في هذا الحديث بين أبي حنيفة، ومحمد بن علي ابن النعمان، حيث سأله أبو حنيفة، كالمنكر عليه، عمن رويت حديث رد الشمس لعلي؟ فأجابه: عمن رويت أنت يا سارية الجبل .. فأفحمه..

(٢) ذكر الحافظ ابن حجر في ترجمته من (الدرر الكامنة) أن العلماء حكموا بنفاق ابن تيميه، لما ثبت عليه من بغض علي، وانحرافه عنه، وقد قال ﷺ لعلي عليه السلام: { لا يبغضك إلا منافق } قلت: وقد اطلعت على رسالة له صغيرة، ذكر فيها: أن الأحاديث الواردة في فضل علي لا تثبت له ميزة على مطلق المؤمنين. فضلاً عن الصحابة ويهون ذلك في بعض الأحاديث التي ذكرها، بكلام ظاهر عليه آثر الحقد والتحامل. وفي كتابه الذي سماه (منهاج السنة) وهو في الحقيقة - منهاج البدعة - تحامل كبير على علي. وانتقاص لعلي مقامه، خصوصاً أوائل الجزء الثالث منه، فإن فيه مع ذلك مساساً بفاطمة الزهراء عليها صلوات الله، ووصمها بشائبة النفاق، وقد عاقبه الله على هذه الوقاحة والخبث، فجعله إمام الناصبية والمبتدعة منذ وقته إلى الآن، في كل زمان ومكان، فلا تجد عدواً لآل البيت، ولا خارجاً على الجماعة. إلا ولهد أفكاره، وتلميذ كتبه الملأى بالضلال، فدونك المجسمة والمشبهة ومن على شاكلتهم، كلهم يعتمدون عليه، ويرجعون في نصر بدعتهم إليه، ودونك أعداء الزيارة النبوية الذين يزعمون أنها معصية، لا حجة لهم في زعمهم إلا كلامه، ودونك المتجرئين على القول في الدين بالهوى والغرض، لم يكتسبوا جرأتهم إلا منه، وهكذا بقية صنوف البدع، هو الذي فتح أبوابها وسهل أسبابها ..

الخامس: في أوسط معاجم الطبراني بإسناد حسن كما قال أبو زرعه[1] ابن الحافظ العراقي عن جابر بن عبد الله: أن رسول الله ﷺ أمر الشمس فتأخرت ساعة من نهار. وقال القاضي عياض في (الشفاء) بعد أن نقل حديث أسماء بنت عميس، وكلام الطحاوي في تصحيحه ما نصه: وروى يونس ابن بكير في زيادة المغازي بروايته عن ابن إسحاق: لما أسرى برسول الله ﷺ وأخبر قومه بالرفقة والعلامة التي في العير، قالوا: متى تجيء؟ قال { يوم الأربعاء } قال: فلما كان ذلك اليوم أشرفت قريش ينظرون وقد ولى النهار ولم تجيء، فدعا ﷺ، فزيد له في النهار ساعة. وحبست عليه الشمس[2]، وهذان الحديثان ثابتان ورواتهما ثقات. اهـ.

ومن أراد زيادة على ما أوردناه، فليراجع (الشفاء، والمواهب وشروحهما والخصائص الكبرى للسيوطي وغيرها) والله أعلم .

* * * * * * * *

١١ ـ حديث: الإسراء والبرق

عن أنس ﷺ { أن النبي ﷺ أتى بالبرق ليلة الإسراء به ملجماً مسرجاً فاستصعب عليه، فقال جبريل ﷺ: أبمحمد تفعل هذا؟ فما ركبك أحد أكرم على الله منه، فقال: فارفض عرقاً } رواه أحمد والترمذي والبيهقي وغيرهم. وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان.

قولـه: { أتى بالبراق } هو ـ بضم الباء وتخفيف الراء ـ دابة ـ أبيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه، كذا جاء مفسراً في صحيح مسلم من حديث أنس أيضاً .

قولـه: { فاستصعب عليه } وفي رواية اشمأز، وفي رواية شمس، ومعنى الروايات واحد، وجزم السهيلي بأن البراق إنما استصعب عليه، لبعد عهد ركوب الأنبياء قبله، ويؤيده ما جاء في سيرة ابن إسحاق من رواية وثيمة في ذكر الإسراء: فاستصعب البراق وكانت بعيدة العهد بركوبهم، ولم تكن ركبت في الفترة .

قولـه: { فما ركبك أحد أكرم على الله منه } يدخل في هذا العموم جبريل نفسه، لأنه ممن ركب البراق، فيكون النبي ﷺ أكرم على الله منه، وعلى هذا انعقد الإجماع. إلا

---

(١) وكذا قال الحافظ ابن حجر في (فتح الباري) والحافظ السيوطي في (الخصائص الكبرى) ..

(٢) لا يعارض هذا الحديث أبي هريرة ـ في صحيح البخاري ـ (لم تحبس الشمس على أحد إلا ليوشع بن نون) لأن معناه: لم تحبس الشمس على أحد من الأنبياء غيري، إلا ليوشع، وقال الحافظ ابن حجر: الحصر محمول على الماضي للأنبياء قبل نبينا، وليس فيه أنها لا تحبس بعد الماضي . اهـ.
قلت: لأن حرف (لم) معناه النفي في الماضي، لا في المستقبل .

ما كان من مخالفته الزمخشرى وابن حزم، وهو خلاف شاذ كما تقدم التنبيه عليه .

قولـه: فـارفض عـرقا: أى سال منه العرق لحيائه وخجله . وقصة الإسراء مذكورة فى القرآن، وواردة فى السنة المطهرة، رواها أكثر من عشرين صحابياً، وكذلك قصة المعراج ذكرت فـى القرآن الكريم فى قوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ۞ عِندَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى[1] ۞ عِندَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ۞ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى ۞ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ۞ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾(النجم:١٣-١٨) ووردت بها السنة المشرفة، إذ رواها الصحابة الذين رووا حديث الإسـراء وغيرهـم، ومـا يـروى عـن عائشـة فـى نفـس ذلك، باطل مكذوب، بل صح عنها رواية حديث الإسـراء، كما رواه سائر الصحابة، وقد أفردت هذه القصة بالتآليف الكثيرة فللحافظ عبد الغنى بـن سـعيد، كـتاب فـى جـزأين جمع فيه أحاديث الإسراء، وللإمام أبى إسحق النعمانى كـتاب حـافل فـى الإسـراء والمعراج مشحون بالفوائد والنفائس، وللإمام العلامة فخر المالكية، بل فخر المتأخرين قاطبة (ابن المنير) كتاب فى أسرار الإسراء والمعراج أجاد فيه كل الإجادة .

ولـلحافظ الـسيوطى رسـالة الآيـة الكـبرى فـى شرح قصة الإسراء طبعت بالشام وهى مفـيدة. إلى غـير ذلـك ممـا لا يحصى من المؤلفات، هذا غير ما جاء عنها فى كتب التفسير والحديـث والسـيرة ممـا يطـول تتبعه واستقصاؤه، ومع ورود هذا المعجزة العظيمة فى القرآن والسـنة وإجماع العلماء على وقوعها نجد ملحدة العصر مثل هيكل ينكرونها ويؤولون وقوعها عـلى وجـه يوافق عقولهم الضيقة، وأمزجتهم السخيفة، تقليدا للمستشرقين أعداء الدين، أو طلبا للشهرة باسم ا لتجديد وحرية الفكر ﴿ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾(المنافقون ٤) .

* * * * * * * *

١٢ ـ حديث: نبع الماء من أصابع النبى ﷺ

عـن أنـس أيضـا قـال: { إن نـبى الله ﷺ وآلـه وسلم وأصحابه كانوا بالزوراء، فدعا بقـدح فـيه ماء، فوضـع كفه فيه فجعل الماء ينبع من تحت أصابعه، فتوضأ جميع أصحابه، قال قتادة: كم كانوا يا أبا حمزة؟ قال: كانوا زهاء الثلاثمائة } رواه البخارى ومسلم .

قلت: قصة نبع الماء من أصابعه الشريفة تكررت عدة مرات، ووردت فى أحاديث كثيرة .

---

(١) تفيد الآيـة: أن النـبى ﷺ وصل ليلة المعراج إلى سدرة المنتهى، وهى من عالم الآخرة الذى لا يفنى عند النفخ فـى الصور، ومعنى هذا أنه ﷺ طوى فى معراجه عالم الدنيا بكواكبه وسمواته إلى عالم الأخرى، البقاء فجمع بـين العـالمين، وتمت لـه السيادة على الفريقين، وتشرف برؤية البارى سبحانه، لأنه كان فى مكان لا يلحقه فناء، بخلاف موسـى عليه السلام فإنه لم ينل الرؤية، لكونه طلبها فى الدنيا، وهى لا تصلح لها، لأنها دار فناء .

قوله: كانوا بالزوراء، مكان عند السوق بالمدينة المنورة .

قوله: فدعا بقدح (بفتح القاف والدال) إناء يوضع فيه الماء .

قوله: زهاء الثلاثمائة، زهاء بضم الزاى وبالمد، أى قدر الثلاثمائة . قال القرطبي: قصة نبع الماء من أصابعه ﷺ قد تكررت منه في عدة مواطن، في مشاهد عظيمة، ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوى . ولم يسمع بمثل هذه المعجزة عن غير نبينا ﷺ،حيث نبع الماء من بين عظمه وعصبه ولحمه ودمه .

وقد نقل ابن عبد البر عن المزني أنه قال: نبع الماء من بين أصابعه ﷺ أبلغ في المعجزة من نبع الماء من الحجر حيث ضربه موسى بالعصا فتفجرت منه المياه؛ لأن خروج الماء من الحجارة معهود، بخلاف خروج الماء من بين اللحم والدم، أهـ .

وقال النووى في شرح مسلم: وفي كيفية هذا النبع قولان حكاهما القاضي وغيره، أحدهما ونقله القاضي عن المزني وأكثر العلماء: أن معناه أن الماء كان يخرج من نفس أصابعه ﷺ وينبع من ذاتها، قالوا: وهو أعظم في المعجزة من نبعه من حجر . ويؤيد هذا أنه جاء في رواية: فرأيت الماء ينبع من أصابعه .

والثاني: يحتمل أن الله كثّر الماء في ذاته، فصار يفور من بين أصابعه،[1] لا من نفسها، وكلاهما معجزة ظاهرة، وآية باهرة .. أهـ .

وقصة نبع الماء وقعت في المدينة، وفي قباء، وفي غزوة بواط بضم الباء موضع على أبراد من المدينة، وفي غزوة الحديبية وتبوك، ورواها من الصحابة أنس وجابر وابن مسعود وعمران بن حصين وابن عباس .. وغيرهم، وأغلب طرقها في الصحيحين أو أحدهما .

* * * * * * * *

(١) وهذا الماء أشرف المياه، قاله سراج الدين البلقيني، وهو ظاهر. ويقرب من هذه المعجزة ما رواه ابن اسحق في المغازى عن عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمروا ابن العاص، عن أبيه، عن جده عبد الله ؓ: ان أبا طالب قال: كنت بذى المجاز - وهي سوق بقرب عرفة - فأدركني العطش . فشكوت إلى ابن أخي - يعني النبي ﷺ - فقلت: يا ابن أخي عطشت . وقلت له ذلك وأنا لا أرى عنده شيئا . فثنى وركه، ثم نزل عن الدابة، وكان ﷺ رديفا لأبي طالب . وقال: (ياعم عطشت)؟ فقلت: نعم . فأهوى بعقبه إلى الأرض - أى ضرب الأرض بقدمه - فإذا بالماء . فقال: (اشرب ياعم) فشربت . ورواه ابن سعد وابن عساكر وغيرهما . وهذا حديث عزيز نادر، يرويه أبو طالب، ولا أعلم له حديثا آخر رواه، إلا ما أخبرني به شقيقي الحافظ أبو الفيض رحمه الله تعالى: أنه روى حديثا، قال فيه: حدثني ابن أخي محمد (وصدق) { أن من مات وهو يشهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة } .

تنبيـــــــــــه

مما يشبه هذه القصة من حيث تكثير الماء ما رواه الإمام مالك في الموطأ ومسلم في الصحيح عن معاذ ﷺ: أن رسول الله ﷺ قال لهم: { إنكم ستأتون غدا إن شاء الله عين تبوك وإنكم لن تأتوها حتى يضحى النهار فمن جاء فلا يمس من مائها شيئا حتى آتى } قال: فجئناها وقد سبق إليها رجلان، والعين مثل الشراك تبض بشيء من ماء، فسألهما رسول الله ﷺ { هل مسستما من مائها شيئا } قالا: نعم { فسبهما، وقال لهما: ما شاء الله أن يقول } ثم غرفوا من العين قليلا قليلا، حتى اجتمع في شيء ثم غسل ﷺ به وجهه ويديه، ثم أعاده فيها فجرت العين بماء كثير فاستقى الناس، ثم قال ﷺ { يا معاذ يوشك إن طالت بك حياة أن ترى ما هاهنا قد ملئ جنانا ـ يعني بساتين ـ } زاد ابن اسحق في روايته: {فانحرف الماء حتى كان يقول من سمعه إن له حسا كحس الصواعق } وذلك الماء فوارة تبوك اليوم . ولهذه القصة نظائر في الصحيحين وغيرهما[1]، والله أعلم .

* * * * * * * *

١٣ ـ حديث: جاء إعرابى

عن ابن عباس ﷺ، قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ ، فقال: بم أعرف أنك نبي؟ قال ﷺ { أرأيت لو دعوت هذا العذق من هذه النخلة أتشهد أني رسول الله؟ } قال: نعم. فدعا العذق، فجعل العذق ينزل من النخلة حتى سقط في الأرض، فجعل ينقر حتى انتهى إليه فقام بين يديه، قال له النبي ﷺ { ارجع إلى مكانك } فرجع إلى مكانه، فاسلم الأعرابي، رواه أحمد والبخاري في التاريخ والترمذي والحاكم وصححاه وغيرهم .

قلت: قصة إجابة الشجر وسجوده وسلامه تعددت ووردت في غير حديث .

---

(١) في صحيح البخاري عن المسور بن مخرمة في غزوة الحديبية: أن النبي ﷺ، وأصحابه نزلوا بأقصى الحديبية، على ثمد قليل الماء . فلم يلبث الناس حتى نزحوه، وشكوا إلى رسول الله ﷺ العطش . فانتزع سهما من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فيه . فوالله ما زال يجيش لهم بالري، حتى صدروا عنه الثمد بفتحتين . حفرة فيها ماء ـ وفيه أيضا عن البراء بن عازب ﷺ: أن النبي ﷺ توضأ فتمضمض ودعا ومج في بئر الحديبية منه، فجاشت بالماء . وفي مغازي أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن الأسدي المدني، يتيم عروة بن الزبير . عن عروة: أن النبي ﷺ توضأ في الدلو ومضمض فاه، ثم مج في الدلو، وأمر أن يصب في البئر . ونزع سهما من كنانته وألقاه في البئر . ودعا الله تعالى، ففارت إلى ارتفعت حتى جعلوا يغترفون بأيديهم منها، وهم جلوس على شفيرها . وهذه الرواية توضيح وبيان لرواية البراء المختصرة، وقصة البئر هذه، غير قصة الثمد . فهما معجزتان، وقعتا بالحديبية .

قوله: لو دعوت هذا العِذْق - بكسر العين وسكون الذال المعجمة معروف - وبقية ألفاظ الحديث واضحة، وفيه معجزة باهرة، وآية ظاهرة، وهذا الحديث صححه الحاكم على شرط مسلم، وسلمه الذهبي.

وفي صحيح مسلم عن جابر قال: سرنا مع رسول الله ﷺ حتى نزلنا وادياً أفيح، فذهب رسول الله ﷺ يقضي حاجته، فاتبعته بإداوة من ماء، فنظر رسول الله ﷺ فلم يجد شيئاً يستتر به، فإذا شجرتان في شاطئ الوادي فانطلق رسول الله ﷺ إلى إحداها فأخذ ببعض من أغصانها فقال { انقادي علي بإذن الله } فانقادت معه كالبعير المخشوش[1] الذي يصانع قائده ثم صنع بالأخرى كذلك حتى إذا كان بالمَنصف (بفتح الميم الموضع الوسط) بينهما قال التئما (اجتمعا) علي بإذن الله، فالتأمتا، الحديث.

وروى البزار والبيهقي في الدلائل بإسناد جيد عن ابن عمر قال: كنا في سفر مع رسول الله ﷺ فأقبل أعرابي. فلما دنا منه قال له رسول الله ﷺ { أين تريد؟ } قال: إلى أهلي. قال ﷺ { هل لك إلى خير؟ } قال: وما هو، قال ﷺ { تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله } قال: هل لك من شاهد على ما تقول؟، قال رسول الله ﷺ { هذه الشجرة } فدعاها رسول الله ﷺ وهي على شاطئ الوادي فأقبلت تخد الأرض خداً فقامت بين يديه. فاستشهدها ثلاث فشهدت، ثم رجعت إلى منبتها.

وروى البزار من طريق صالح بن حيان عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: أرني آية؟ قال ﷺ { اذهب إلى تلك الشجرة فادعها } فذهب إليها فقال: أن رسول الله يدعوك. فمالت عن كل جانب منها حتى قلعت عروقها، ثم أقبلت حتى جاءت إلى النبي ﷺ فأمرها أن ترجع، فقام الرجل فقبل رأسه ويديه ورجليه وأسلم. رواه ابن الأعرابي في جزء القبل من هذا الطريق، وقال في آخره: ائذن لي أن أقبل رأسك ورجليك. فأذن له فقبل رأسه[2] ورجليه، ثم قال: ائذن لي أن أسجد لك: قال ﷺ { لا يسجد أحد لأحد } وعزاه الحافظ العراقي في المغني وقال: قال: صحيح الإسناد. اهـ، وفي المستدرك عن يعلى بن مرة قال: سافرت مع رسول الله ﷺ فرأيت منه شيئاً عجباً ! نزلنا منزلاً فقال { انطلق إلى هاتين الشجرتين فقل لهما أن رسول الله يأمركما أن تجتمعا }

---

(١) بالخاء والشين المعجمتين، هو الجمل الذي يوضع في أنفه عود من خشاش الأرض لينقاد. وإنما نبهت عليه لأني رأيت القائمين على طبع المجلد الأول من التمهيد بالمغرب، لم يهتدوا لوجه الصواب فيه.

(٢) هذا الحديث يرد على الذين يزعمون حرمة التقبيل على وجه التعظيم. وقد أوردته مع أحاديث كثيرة في جزء " إعلام النبيل بجواز التقبيل" طبع مكتبة القاهرة.

فانطلقت، فقلت لهما ذلك، فانتزعت كل واحدة منهما من أصلها، فمرت كل واحدة إلى صاحبتها فالتقتا جميعاً، فقضى رسول الله ﷺ حاجته من ورائهما، ثم قال { انطلق لتعود كل واحدة إلى مكانها } فأتيتهما فقلت لهما ذلك، فعادت كل واحدة إلى مكانها .

ثم ذكر معجزتين أخريين شاهد لهما[1]، قال الحاكم: حديث صحيح، وسلمه الذهبى، وفى الصحيحين عن مسروق قال: سألت ابن مسعود: من آذن النبى ﷺ بالجن ليلة استمعوا القرآن؟ قال آذنته (أعلمته) بهم شجرة، وبقيت أحاديث أخرى أيضاً، اكتفينا منها بما أوردناه هنا، وفى شرح الحديث التاسع، وبالله التوفيق .

* * * * * * * *

١٤ ـ حديث: حنين الجذع

عن جابر بن عبد الله ﷺ قال: كان جذع يقوم إليه النبى ﷺ فلما وضع له المنبر سمعنا للجذع مثل أصوات العشار حتى نزل النبى ﷺ فوضع يده عليه فسكت، رواه البخارى فى صحيحه، وله طرق من جابر وبريدة وعائشة وابن عمر وأنس وأبى كعب وأبى سعيد الخدرى وابن عباس وأم سلمة وسهل بن سعد وغيرهما .

وروى أبو حاتم الرازى الإمام العلم عن شيخه عمر بن سواد، قال: قال لى الشافعى: ما أعطى الله نبياً ما أعطى محمداً، فقلت: أعطى عيسى إحياء الموتى، فقال أعطى محمداً حنين الجذع فهذا أكبر من ذاك .

قوله: كان جذع يقوم إليه النبى ﷺ أى: يتكئ عليه حال الخطبة وذلك قبل أن يصنع له المنبر، فلما صنع له خطب عليه، فسمع للجذع (بكسر الجيم وسكون الذال المعجمة) مثل أصوات العِشار (بكسر العين) جمع عشراء وهى الناقة التى لحملها عشرة أشهر، أو الحامل مطلقاً .

قوله: فوضع يده عليها فسكت، فى رواية للبخارى: فنزل النبى ﷺ وضمها إليه (أى السارية التى هى الجذع) فجعلت تئن أنين الصبى الذى يسكن، قال: كانت تبكى على ما كانت تسمع من الذكر عندها، ولهذا الحديث طرق عن البخارى ومسند أحمد، ولا بأس أن نشير إلى عزو الطرق المشار إليها فى المتن، مع بيان ما فى بعضها من الزوائد،

---

(١) ذكرت هذا الحديث بتمامه وشرحته فى سمير الصالحين جـ٢، ولله در البوصيرى حيث قال:

جاءت لدعوته الأشجار ساجدة	تمشى إليه على ساق بلا قدم
كأنما سطرت سطرا لما كتبت	فروعها من بديع الخط فى اللقم

فحديث بريدة رواه الدارمي من طريق عبد الله بن بريدة عن أبيه، وفيه من الزيادة ما نصه: فرجع النبي ﷺ فوضع يده عليه وقال { اختر أن أغرسك في المكان الذي كنت فيه فتكون كما كنت، وإن شئت أن أغرسك في الجنة فتشرب من أنهارها وعيونها فيحسن نبتك وتثمر فيأكل أولياء الله من ثمرتك } . فسمع النبي ﷺ وهو يقول له: نعم قد فعلت، مرتين فسئل النبي ﷺ فقال { اختار أن أغرسه في الجنة } .

وحديث عائشة رواه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل بنحو حديث بريدة، وحديث بن عمر رواه البخاري وأحمد، وحديث أنس رواه أحمد والترمذي وابن ماجة والدارمي وأبو يعلى وأبو نعيم والبيهقي، وفيه { خار الجذع كخوار الثور حتى ارتج المسجد بخواره، فنزل إليه رسول الله ﷺ فالتزمه فسكت فقال: والذي نفسي بيده لو لم ألتزمه لما زال هكذا إلى يوم القيامة حزناً على رسول الله ﷺ } قال الترمذي حديث صحيح غريب، ورواه البغوي عن طريق الحسن عن أنس، وزاد عليه: فكان الحسن - يعني البصري - إذا حدث بهذا الحديث بكى، ثم قال: يا عباد الله الخشبة تحن إلى رسول الله ﷺ شوقاً إليه، لمكانته عند الله، وأنتم أحق أن تشتاقوا إلى لقائه .

وحديث أبي بن كعب رواه الشافعي وأحمد والدارمي وابن ماجة وأبو يعلى وسعيد ابن منصور وأبو نعيم والبيهقي، وحديث أبي سعيد الخدري، رواه عبد بن حميد وابن أبي شيبة والدارمي وأبو نعيم .

وحديث ابن عباس رواه أحمد بإسناد صحيح على شرط مسلم. ورواه أيضاً ابن سعد وابن ماجة والدارمي وأبو نعيم والبيهقي . وحديث أم سلمة، رواه أبو نعيم والبيهقي . وحديث سهل بن سعد رواه البخاري ومسلم وغيرهما .

وروى الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن المطلب بن أبي وداعة، قال: كان النبي ﷺ يسند ظهره إلى جذع في المسجد إذا خطب، فلما جعل له المنبر، وجلس عليه، خار الجذع خوار الثور، فاقبل عليه حتى التزمه فسكن، وقال: لا تلوموه فإن رسول الله ﷺ لم يفارق شيئاً إلا وجد (أي: حزن) عليه .

قال البيهقي: قصة حنين الجذع من الأمور الظاهرة التي حملها الخلف عن السلف، أهـ .

وقال القاضي عياض: حديث حنين الجذع مشهور منتشر والخبر به متواتر، أخرجه أهل الصحيح ورواه من الصحابة بضعة عشر، أهـ . ثم ذكر عشرة من الصحابة .

وقال التاج ابن السبكي في رفع الحاجب عن مختصر ابن الحاجب: والصحيح عندى أن حنين الجذع متواتر، رواه البخارى عن نافع عن ابن عمر، ورواه أحمد من رواية أبي جناب عن أبيه عن ابن عمر، ورواه ابن ماجة وأبو يعلى الموصلي وغيرهما من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس، وإسناده على شرط مسلم، ورواه الترمذى وصححه، وأبو يعلى وابن خزيمة والطبراني من رواية اسحق بن عبد الله ابن أبي طلحة عن أنس. ورواه الطبراني من رواية الحسن عن أنس، ورواه أحمد وابن منيع والطبراني وغيرهما من رواية حماد بن سلمة عن عمار بن أبي عمار عن ابن عباس، ورواه أحمد والدارمى وأبو يعلى وابن ماجة وغيرهما من رواية الطفيل ابن كعب عن أبيه، ورواه الدارمى من رواية أبي حازم عن سهل بن سعد ورواه أبو محمد الجوهرى من رواية عبد العزيز بن أبي رواد .

عن نافع عن تميم الدارى قال: ولست أدعى أن التواتر حاصل بما عددت من الطرق، بل من طرق أخرى كثيرة يجدها المحدث ضمن المسانيد والأجزاء، وغيرها. أهـ . ولهذا أدرجه السيوطي في كتابه الذى ألفه في المتواتر، ولكن قال الحافظ في الفتح إنه نقل نقلاً مستفيضاً يفيد القطع عند من يطلع على طرق الحديث دون غيرهم ممن لا ممارسة لهم في ذلك أهـ .

ولا شك أن معجزة خنين[1] الجذع أكبر من أحياء الموتى، كما قال الإمام الشافعي، لأن خنين الجماد وبكاءه كالطفل، أبعد وأغرب من عودة الحياة إلى جسم كان حياً، وستعود إليه الحياة عند بعثه، فالميت ليس بجماد صرف، بل من شأنه الحياة، كما لا تخفى. والله اعلم .

٠٠٠٠٠٠٠٠

١٥ ـ حديث: مسح رأسه بيده

عن حنظله بن حذيم: أن النبي ﷺ مسح رأسه بيده وقال له { بورك فيك } قال الذيال: هو حفيد حنظلة وراوى الحديث عنه، فرأيت حنظلة يؤتى بالشاة الوارم ضرعها والبعير والإنسان به الورم فيتفل في يده ويمسح بصلعته ويقول: بسم الله على أثر يد رسول الله ﷺ فيمسحه، ثم يمسح موضع الورم فيذهب الورم . رواه الإمام أحمد والبخارى في التاريخ والطبراني والبيهقي وغيرهم، وإسناد الحديث لا بأس به .

---

(١) خنين الجذع، اشتهر بين المحدثين بالحاء المهملة، والصواب عندى أنه بالخاء المعجمة. وهو صوت البكاء الخارج من الخياشيم، شبه به صوت الجذع. أما الحنين بالحاء المهملة، فهو الشوق، وهو معنى باطني لا صوت له .

حـنظله .. بفتح الحاء والظاء بينهما نون ساكنة، وحذيم بضم الحاء، وهو حنظلة بن حذيم بن حنيفة التميمي له ولأبيه ولجده صحبة .

قوله: مسح رأسه بيده .. الخ، وسبب ذلك: أن أباه حذيما وجده حنيفة وأعمامه أتوا إلى النبي ﷺ في خصومة لهم ومعهم حنظلة غلام، فقال أبوه للنبي ﷺ: إن لي بنين ذوي لحى وإن هذا أصغرهم، فادع الله له . فمسح رأسه بيده، وقال له { بورك فيك } أو {بارك الله فيك } شك من الراوي، فكان من أثر مسحه ودعائه ما ذكر في الحديث .

والصَّلعة ـ بفتح الصاد ـ ما أنحسر عنه الشعر من مقدم الرأس، وضرع الشاة معروف، وهذا غير كثير في جانب بركته ﷺ، وما ورد من برء ذوي العاهات والأمراض بتفله ﷺ، أو مسح يده أو دعائه . لشيء كثير جداً لو جمع لجاء في كتاب حافل، ولعل الله يوفقنا إلى جمع ذلك بعد الانتهاء من هذا الكتاب بحول الله[1]، ورجال هذا الحديث ثقات ومعناه صحيح .

●●●●●●●●

١٦ ـ حديث: قصعية من غدوة

عن سمُرة بن جندب قال: كُنّا مع رسول الله ﷺ نتداولُ في قَصعيةٍ من غدوةٍ حتى الليل يقوم عشرةٌ ويقعد عشرةٌ، قلنا: فمما كانت تمدُّ قال: { من أي شيء تعجبُ؟ ما كانت تمتد إلا من هيهنا وأشار بيده إلى السماء } رواه الترمذي والحاكم والبيهقي وصححوه.

وقصة تكثير الطعام وردت في أحاديث كثيرة في الصحيحين وغيرهما (سمرة بضم الميم، والقصعة بفتح القاف) ومن اللطائف اللغوية قولهم: لا تكسر القصعة، ولا تفتح الجراب، والغدوة ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس، وهذا الحديث صححه الحاكم على

(١) وفي صحيح مسلم والسنن الأربعة إلا الترمذي عن أسماء بنت أبي بكر ﵄: أنها أخرجت جبة طيالسة ذات أعلام خضر . وقالت: كان رسول الله ﷺ يلبسها . فنحن نغسلها، فنستشفي بها . وفي الصحيحين في غزوة خيبر: أنه ﷺ دعا عليا ليعطيه الراية فجيء به يقاد لرمد شديد أصابه . فتفل في عينيه، فبرأ كأن لم يكن بها وجع . وفي صحيح البخاري عن سلمة بن الأكوع، قال: أصابتني ضربة في ساقي يوم خيبر . فقال الناس: أصيب سلمة . فأتيت النبي ﷺ. فنفث فيها ثلاث نفثات، فما اشتكيتها بعد ذلك قط. وروى أبو الشيخ في كتاب الأخلاق النبوية عن محمد بن مهاجر .قال: كان متاع رسول الله ﷺ، عند عمر بن عبد العزيز، في بيت ينظر إليه كل يوم . قال: وكان ربما إجتمعت إليه قريش، فأدخلهم في ذلك البيت . ثم أستقبل ذلك المتاع فيقول: هذا ميراث من أكرمكم الله به، وأعزكم الله به . قال: وكان سريرا مرمولا بشريط، ومرفقة من أدم محشوة بليف، وجفنة، وقدح، وقطيفة صوف، كأنها جرمقانية، ورحى، وكنانة، فيها أسهم . قال: وكان في القطيفة أثر وسخ رأسه . فأصيب رجل، فطلبوا أن يغسلوا بعض ذلك الوسخ فيعطيه . فذكر ذلك لعمر، فسعط فبرأ .. أهـ

شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، وفيه معجزة كبيرة في تكثير الطعام القليل .

ولهذا نظائر كثيرة في الصحيحين، عن جابر في غزوة الخندق قال: فانكفأت إلى امرأتي فقلت: هل عندك شيء؟ فإني رأيت النبي ﷺ خمصاً شديداً، فأخرجت جراباً فيه صاع من شعير، ولنا بهيمة داجن، فذبحتها وطحنت الشعير، ثم جئت النبي ﷺ فساررته فقلت: يا رسول الله ذبحنا بُهيمة - بالتصغير - لنا وطحنت صاعاً من شعير فتعال أنت ونفراً معك، فصاح النبي ﷺ { يا أهل الخندق إن جابر صنع سواراً - أي: طعاماً - يدعوا إليه الناس فحي هلا بكم } فقال ﷺ { لا تنزلن برمتكم ولا تخبزن عجينكم حتى أجيء برجال } فأخرجت له عجيناً فبصق فيه وبارك، ثم عمد إلى برمتنا فبصق وبارك، ثم قال { أدع خابزة فلتخبز معك واقدحي - أي: اغرفي - من برمتكم ولا تنزلوها } وهم ألف. فاقسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانحرفوا، وإن برمتنا لتغط كما هي، وإن عجيننا ليخبز كما هو، ووقعت قصص من هذا القبيل في غزوة الخندق وتبوك وغيرهما، وهي مخرجة في الصحيحين، وبقية كتب الحديث والسيرة .

●●●●●●●●

١٧ - حديث: شق قلب النبي ﷺ

عن أنس بن مالك: أن رسول الله ﷺ أتاه جبريل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان. فأخذه فصرعه فشق عن قلبه، فاستخرج القلب فاستخرج منه علقة، فقال (هذا حظ الشيطان منك) ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم، ثم لأمه، ثم أعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه - يعني ظئره (مرضعته) - فقالوا: أن محمداً قد قتل، فاستقبلوه وهو منتقع اللون، قال أنس: ولقد كنت أرى أثر ذلك المخيط في صدره، رواه مسلم في صحيحه .

قوله: فصرعه .. أي: أضجعه على الأرض إضجاعاً لطيفاً، كما في رواية شداد بن أوس.

قوله: عَلَقَة بفتحات .. أي : قطعة دم منعقدة .

قوله: هذا حظ الشيطان منك .. يعني: أن العلقة أو المضغة السوداء، كما في رواية أخرى. هي محل وسوسة الشيطان من قلب الإنسان، فحيث أزيلت عنك ذهب حظ الشيطان ونصيبه منك .

قوله : ثم غسله في طست - بفتح الطاء، ويجوز ضمها وكسرها، وبالسين المهملة ويجوز أعجامها .

قولَه: ظئره هي المرضع .

قولَه: منتقع اللون .. أي: متغير اللون، مثل النقع وهو الغبار .

وفي حديث شداد بن أوس: أن رسول الله ﷺ قال { كنت مسترضعاً في بني سعد بن بكر، فبينما أنا ذات يوم في بطن واد مع أتراب لي من الصبيان إذا أنا برهط ثلاثة معهم طست من ذهب ملىء ثلجاً فأخذوني من بين أصحابي وانطلق الصبيان هرباً مسرعين إلى الحي، فعمد إليّ أحدهم فأضجعني على الأرض اضجاعاً لطيفاً، ثم شق ما بين مفرق صدري إلى منتهى عانتي، وأنا أنظر إليه، لم أجد لذلك مساً، ثم أخرج أحشاء بطني ثم غسلها بذلك الثلج، فأنعم غسلها، ثم أعادها مكانها، ثم قام الثاني فقال لصاحبه: تنح، ثم أدخل يده في جوفي فأخرج قلبي وأنا أنظر إليه فصدعه، ثم أخرج منه مضغة سوداء فرمى بها، ثم قال بيده يمنة ويسرة كأنه يتناول شيئاً، فإذا بخاتم في يده من نور يحار الناظر دونه، فختم به قلبي فامتلأ نوراً وذلك نور النبوة والحكمة، ثم أعاده مكانه فوجدت برد ذلك الخاتم في قلبي دهراً، ثم قال الثالث لصاحبه: تنح، فأمَرّ يده بين مفرق صدري إلى منتهى عانتي فالتأم ذلك الشق بإذن الله تعالى، ثم أخذ بيدي فأنهضني من مكاني إنهاضاً لطيفاً، ثم قال للأول: زنه بعشرة من أمته، فوزنني بهم، فرجحتهم، ثم قال: زنه بمائة من أمته، فرجحتهم، ثم قال: زنه بألف، فرجحتهم، فقال: دعوه فلو وزنتموه بأمته كلها لرجحهم، ثم ضموني إلى صدورهم وقبّلوا رأسي وما بين عيني ثم قالوا: يا حبيب لم ترع أنك لو تدرى ما يراد بك من الخير لقرت عيناك } الحديث، رواه أبو يعلى وأبو نعيم وابن عساكر .

وفي حديث أبي ذر عند الدارمي { فما هو إلا وليا عني فكأنما أرى الأمر معاينة }

وفي رواية ابن غنم عند الدارمي أيضاً { أن جبريل ﷺ قال: قلب وكيع - شديد - فيه عينان تنظران، وإذنان تسمعان } وللحديث طرق أخرى[1] .

والحكمة من شق صدره الشريف واستخراج العلقة من قلبه تطهيره من حالات الصبا، وتنشئته على الرجولة التامة، ولهذا نشأ ﷺ على أكمل الحالات، وأفضل الصفات لم يمل إلى شيء مما يميل إليه الصبيان، ولم يستهوه ما استهوى غيره من الشبان والفتيان، حتى أكرمه الله بنبوته، وأصطفاه لرسالته ﷺ .

ثم شق صدره الشريف مرة ثانية: عند بعثته ﷺ ليتلقى الوحي بقلب قوى، واستعداد كامل .

---

(١) منها حديث عتبة بن عبد السلمي عند الحاكم، وصححه على شرط مسلم، وسلمه الذهبي .

ثم شق صدره الشريف للمرة الثالثة: ليلة الإسراء كما ثبت في البخاري وغيره، ليتهيأ للترقي إلى الملأ الأعلى والثبوت في المقام الأسنى، وليتقوى قلبه لمشاهدة العلي الأعلى، ولهذا لما لم يتفق لموسى ﷺ مثل هذا التهيؤ والاستعداد لم تتفق له الرؤية[1].

---

(١) قال الحكيم الترمذي: حدثنا محمد بن رزام الأبلي، ثنا محمد بن عطاء الهجيمي، ثنا محمد بن تميم، عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرْ إِلَيْكَ ﴾ قال ﴿ يا موسى إنه لا يراني حي إلا مات ولا يابس إلا تدهده ولا رطب إلا تفرق، إنما يراني أهل الجنة الذين لا تموت أعينهم ولا تبلى أجسادهم ﴾ أما نبينا ﷺ فالراجح عند أكثر العلماء كما قال النووي: أنه رأى ربه ليلة الإسراء رؤية بصرية، وروى الترمذي من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال: رأى محمد ربه، فقلت: أليس يقول الله ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾ قال: ويحك، ذاك إذا تجلى بنوره الذي هو نوره، وقد رأى ربه مرتين، وروى النسائي بإسناد صحيح، وصححه الحاكم أيضا عن ابن عباس قال: أتعجبون أن تكون الخلة لإبراهيم، والكلام لموسى، والرؤية لمحمد ﷺ وللطبراني في الأوسط بإسناد رجاله رجال الصحيح غير واحد، فوثقه ابن حبان عن ابن عباس أنه كان يقول: إن محمدا ﷺ رأى ربه مرتين مرة ببصره، ومرة بفؤاده، وروى ابن خزيمة بإسناد قوي عن أنس قال: رأى محمد ربه، وروى ابن خزيمة عن عبد الرزاق عن معتمر بن سليمان عن المبارك بن فضالة قال: كان الحسن يحلف بالله: لقد رأى محمد ربه، وروى ابن خزيمة أيضا عن كعب قال: أن الله قسم كلامه ورؤيته بين موسى ومحمد صلوات الله عليهما، فرآه محمد مرتين، وكلم موسى مرتين، وروى أيضا عن عروة بن الزبير: إثبات الرؤية أيضا، وروى ابن الجوزي في مناقب الإمام أحمد، عن عبدوس بن مالك العطار قال: سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول: أصول السنة عندنا: التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ، والإقتداء بهم، وذكر شيئا من المعتقدة، إلى أن قال: وأن النبي ﷺ قد رأى ربه، فإنه مأثور عن رسول الله ﷺ، صحيح، رواه قتادة عن عكرمة عن ابن عباس، ورواه الحكم ابن أبان عن عكرمة عن ابن عباس، ورواه علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس. والحديث عندنا على ظاهره، كما جاء عن النبي ﷺ .. أهـ، وروى الخلال في كتاب السنة عن المروزي قلت لأحمد: إنهم يقولون أن عائشة قالت: من زعم أن محمد رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية. فبأي معنى يدفع قولها؟ قال: بقول النبي ﷺ { رأيت ربي } فقول النبي أكبر من قولها .أهـ . وهذا الحديث رواه ابن عباس، وأشار أحمد إلى طرقه في كلامه آنفا، وأفرد ابن خزيمة في كتاب التوحيد بابا لرؤية النبي ﷺ ربه تعالى، وأطال الاستدلال لذلك، وأجاب عن كلام عائشة بأنها نفت الرؤية، وابن عباس وأنس وغيرهما أثبتوها، والإثبات مقدم على النفي، وروى عن عبد الرازق قال: ذكرت لمعمر حديث عائشة، فقال: ما عائشة عندنا أعلم من ابن عباس، قال ابن خزيمة: ومحال أن يقال ابن عباس أعظم على الله الفرية، ولا أظن أحد من أهل العلم يتوهم أن ابن عباس أثبت الرؤية بالظن والرأي، ولا أنس ابن مالك، ولا أبو ذر، هذا ملخص كلام ابن خذيمة، وأما قوله تعالى ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾ فلا يدل على نفي الرؤية لوجهين:

الأول: أن الأبصار لفظ عام، أي: لا تدركه عموم أبصار الناس، وخص منه بصر النبي ﷺ على سبيل التمييز والإكرام، فتكون الآية من قبيل العام المخصوص .

الثاني: أن الإدراك معناه: الإحاطة، فالآية الكريمة تنفي الإحاطة، ونفي الإحاطة لا يستلزم نفي الرؤية، ألا ترى أن المؤمنون يرون الله في الجنة، ولا يحيطون به، بل نحن نرى الشمس والقمر، ولا نحيط بهما، فكذلك النبي ﷺ رأى الله من غير أن يحيط به، وتعالى الله عن أن يحيط به أحد من خلقه .

وأما حديث أبي ذر: سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ فقال { نور أنى أراه } فأجاب عنه =

وفي هذا الحديث لطائف منها: أنه تحقق بشق صدره، وصدع قلبه، إكرامه بالصبر الجميل، كما تحقق لجده إسماعيل الذبيح، مثل ذلك لصبره على مقدمات الذبح فأثنى الله عليه بذلك - ولكن صبر نبينا ﷺ أشد، واحتماله أقوى للفارق العظيم بين الأمرين كما لا يخفى .

ومنها: غسل قلبه بطست من ذهب وفيه كما قال الحافظ مناسبات منها: أنه من أواني الجنة . ومنها: أنه لا تأكله النار ولا التراب، ولا يلحقه الصدأ . ومنها: أنه أثقل الجواهر، فناسب قلبه عليه الصلاة والسلام، لأنه من أواني أهل الجنة ، ولا تأكله النار ولا التراب، إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء، ولا يلحقه الصدأ، وأنه أثقل من كل قلب عدل به . وفيه مناسبة أخرى: وهي ثقل الوحي فيه. هذا كلام الحافظ في الفتح .

وقال السهيلي وابن دحية: إن نظر إلى لفظ الذهب تناسب من جهة إذهاب الرجس عنه ولكونه وقع عند الذهاب إلى ربه، وإن نظر إلى معناه، فلوضاءته ونقائه ... اهـ .

ومنها: ما ذكره العارف ابن أبي جمرة: أنه أعطي برؤيته شق صدره وقلبه الشريفين عدم الخوف من العادات الجارية بالهلاك، فحصلت له ﷺ قوة الإيمان من ثلاثة أوجه:

(١) قوة التصديق (٢) والمشاهدة (٣) وعدم الخوف من العادات المهلكات .

فكمل له ﷺ بذلك ما أريد منه من قوة الإيمان بالله ﷻ، وعدم الخوف مما سواه. ولأجل ما أعطيه مما أشرنا إليه كان ﷺ في العالمين - بفتح اللام - أي العالم العلوي والعالم السفلي، أشجعهم وأثبتهم وأعلاهم حالاً ومقالاً .

ففي العلوي كان كما أخبر ﷺ: أن جبريل ﷺ لما وصل معه إلى مقامه قال: ها أنت وربك. هذا مقامي لا أتعداه. فزج فيه أي في النور زجة ولم يتوان ولم يلتفت فكان هنالك في الحضرة كما أخبر عنه ﷻ بقوله ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ﴾[النجم ١٧] وأما حاله ﷺ في هذا العالم، فكان إذا حمي الوطيس في الحروب ركض ببغلته في بحر العدو وهم شاكون سلاحهم، ويقول: { أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب } . اهـ . وهو نفيس، لكن ما ذكره عن جبريل من قوله: هذا مقامي لا أتعداه، لم أقف له على إسناد

تنبيه: تحريم استعمال الذهب إنما حصل في المدينة بعد الهجرة، وشق الصدر

== ابن خزيمة بأنه يجوز أن يكون سأله قبل حصول الرؤية، ثم حصلت بعد ذلك، قلت: ويتأيد هذا بما ثبت عن أبي ذر نفسه أن النبي ﷺ رأى ربه بقلبه. وثبت ذلك عن عبد الله بن الحارث بن نوفل أيضاً رواه عنهما ابن خزيمة، وانظر ما كتبناه في التعليق رقم (١) على الحديث رقم (١٦١)

حصل قبل ذلك، فلا يرد أن يقال: كيف صح غسل قلبه في طست من ذهب وهو محرم؟ لأن استعمال الذهب إذ ذاك كان مباحا، والله ﷻ أعلم .

٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭ ٭

١٨ ـ حديث: فضل محمد ﷺ على الأنبياء

عن أبي هريرة ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: { فُضّلتُ على الأنبياء بستٍ، أعطيتُ جوامعَ الكلم، ونُصرتُ بالرُّعبِ، وأُحلّت لي الغنائمُ، وجُعلتْ لي الأرضُ طَهوراً ومَسْجداً وأُرسلتُ إلى الخلقِ كافةً، وخُتم بي النبيون } رواه مسلم في صحيحه .

قوله: فضلت على الأنبياء بست، هذا العدد لا مفهوم له لأن له فضائل غير هذه الست كما سيأتي قوله، أعطيت جوامع الكلم، أي الكلم الجوامع وهي الأحاديث القليلة اللفظ الكثيرة المعنى، كحديث { إنما الأعمال بالنيات } فإن فيه من الأحكام والفوائد ما أفرد بالتأليف، وله نظائر كثيرة: ذكر جملة منها القاضي عياض في الشفاء . وأحاديث الأربعين النووية، كلها كلمة جوامع وهي متداولة مشهورة .

قوله: ونصرت بالرعب .. أي أن الله ينصره بقذف الرعب في قلوب أعدائه، زاد في رواية أخرى في الصحيحين من حديث جابر: ونصرت بالرعب بين يدي مسيرة شهر.

قوله: وأحلت لي الغنائم .. زاد في رواية جابر: ولم تحل لأحد قبلي، والغنائم جمع غنيمة، وهي ما يغنم من العدو في الجهاد، وكان من قبلنا إذا غنموا غنائم . جمعوها في مكان فتأتي نار من السماء فتأكلها . وكذلك جاء مبينا في حديث الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، وجعلت لي الأرض طهورا ـ بفتح الطاء .. أي: يتيمم بأجزائها . واستدل به على أن التيمم يرفع الحدث: كالوضوء .

قوله: ومسجدا أي موضعا للسجود لا يختص مكان منها دون الآخر، وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: وكان من قبلي إنما يصلون في كنائسهم ، وفي حديث ابن عباس عند البزار: ولم يكن أحد من الأنبياء يصلي حتى يبلغ محرابه . واستدل المالكية والحنفية بقوله: وجعلت الأرض طهورا، على جواز التيمم بجميع أجزاء الأرض من تراب ورمل وحجر ونحو ذلك

وخص الشافعية التيمم بالتراب فقط، متمسكين برواية حذيفة في صحيح مسلم: وجعلت تربتها لنا طهورا . قالوا: فهذا خاص يحمل عليه غيره من الروايات التي وردت عامة، ونوقشوا في هذا الاستدلال مناقشات قوية يترجح معها جانب القول الأول المؤيد بعموم قوله تعالى

﴿ فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً ﴾[المائدة:٦] وبفعله ﷺ في التيمم، فإنه لم ينقل عنه إنه التزم التيمم بالتراب فقط، بل كان يتيمم بالأرض التي كان يصلي عليها تراباً كانت أو سبخة أو رملاً .

قوله: وأرسلت إلى الخلق كافة .. أي: الإنس والجن، بهذا نطق القرآن وانعقد عليه الإجماع فمدعي خصوص رسالته بالعرب كافر بلا نزاع، وهل أرسل إلى الملائكة؟ حكى فخر الدين الرازي: الإجماع على أنه غير مرسل إليهم، وقال جماعة من الأشعرية: أرسل إليهم رسالة تشريف لا تكليف، ورجح التقي السبكي: أنه أرسل إليهم، وكذا رجحه البارزي وزاد عليه أنه أرسل إلى جميع الحيوانات والجمادات، واستدل بشهادة الضب له بالرسالة، وشهادة الحجر والشجر، وألف الحافظ السيوطي في الانتصار لهذا القول رسالة سماها " تزيين الأرائك في إرسال النبي ﷺ إلى الملائك " واستدل فيها بعشرة أدلة أقواها كما قال الله تعالى ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَٰنُ وَلَداً سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴾[الأنبياء:٢٦] يعني الملائكة إلى أن قال ﴿ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ ﴾ - أي: الملائكة - ﴿ إِنِّي إِلَٰهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾[الأنبياء:٢٩] قال: فهذه الآية إنذار للملائكة على لسان النبي ﷺ في القرآن الذي أنزل عليه، وقد قال تعالى ﴿ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ﴾[الأنعام:١٩] فثبت بذلك إرساله إليهم، اهـ[1]

وانظر بقية أدلته في الرسالة المذكورة فهي مطبوعة ضمن كتابه الحاوي في الفتاوى

قوله: وختم بي النبيون، فهو خاتم الأنبياء .. أي: آخرهم، لا نبي معه في عصره ولا بعد عصره، وهذا أمر معلوم من الدين بالضرورة .

فالقاديانية الذين يزعمون نبوة غلام أحمد القادياني، كفار مرتدون بإجماع المسلمين، ولا تصح مناكحتهم، ولا تؤكل ذبيحتهم، وهم دسيسة استعمارية خدموا مصالح الإنجليز في الهند، وكان زعيمهم القادياني يصرح على رؤوس الأشهاد بحبه لإنجلترا، وولائه لها ويحض أتباعه على خدمتها ويحمد الله على أنه وجد في بلد تحت رايتها، إلى غير هذا من أقواله السخيفة المدونة في كتبهم .

---

(١) وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ - في التبكير إلى الجمعة - { فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر } فحضورهم لاستماع الخطبة دليل على أنهم مكلفون بذلك، وجاء في أحاديث: أنهم يصلون معنا صلاة الجماعة، وإذا قال الإمام ﴿ ولا الضالين ﴾ قالوا: ﴿ آمين ﴾ وفي صحيح البخاري عن رفاعة بن رافع رضي الله عنه قال: جاء جبريل إلى النبي ﷺ قال: ما تعدون أهل بدر فيكم؟ قال: { من أفضل المسلمين } أو كلمة نحوها، قال: وكذلك من شهد بدراً من الملائكة، فهذا يدل على أنهم مكلفون بشريعتنا .

وشغلهم في الكفر والارتداد وخدمة مصالح الاستعمار: فرقة البهائية الذين يزعمون أن الإسلام نسخ بدينهم، وينكرون البعث والنشور والحشر والجنة والنار، والصلاة والصيام ويجيزون إعارة النساء بعضهم لبعض، ويؤلهون زعيمهم ويحجون إلى عكا[1]، يطوفون بقبر إلههم عباس البهاء، وهي قبلتهم في صلاتهم، وهي صلاة خاصة تخالف صلاة المسلمين، إلى غير ذلك[2] من القبائح، وقد غروا كثيراً من الناس بمصر فدخلوا في ديانتهم، ولهم بالمحلة الكبرى شعبة نشيطة، قاتلهم الله ولعنهم إلى يوم الدين .

****

١٩ ـ حديث: أعطيت جوامع الكلم

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ { نُصرتُ بالرُّعب وأُعطيتُ جوامعَ الكلم وبينما أنا نائمٌ أُتيتُ بمفاتيح خزائن الأرض فوُضعَتْ في يدي } قال أبو هريرة فذهب رسول الله ﷺ وأنتم { تنتثلونها } رواه البخاري .

قوله: وأعطيت جوامع الكلم .. تقدم شرحه، وقال الهروي: يعني به القرآن، جمع الله تعالى في الألفاظ اليسيرة منه المعاني الكثيرة، وكلامه ﷺ كان بالجوامع قليل اللفظ كثير المعاني

قوله: وبينما أنا نائم أتيت بمفاتيح خزائن الأرض فوضعت في يدي، قال النووي: هذا من أعلام النبوة، فإنه إخبار بفتح هذه البلاد لأمته، ووقع كما أخبر ﷺ ولله الحمد والمنة .. اهـ .

قوله: وأنتم تنتثلونها .. أي: تستخرجون ما فيها، يعني خزائن الأرض، وما فتح على المسلمين من الدنيا بسبب الفتوحات الإسلامية .

تنبيه: ذكر في هذا الحديث والذي قبله سبعة خصال من خصوصياته، وبقيت خصال أخرى منها: إعطائه الشفاعة، رواه الشيخان من حديث جابر، والمراد بها الشفاعة العظمى، ومنها: تسميته بأحمد، وجعلت أمته خير الأمم، رواه أحمد من حديث علي ؓ، ومنها: جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة ـ يعني في الصلاة ـ رواها مسلم من حديث حذيفة، ومنها: إعطاؤه الآيات من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش، رواه النسائي

---

(١) وحديث (طوبى لمن رأى عكا) مكذوب باطل .

(٢) والجهاد في دينهم منسوخ، فلا يجوز عندهم جهاد الكفار والمستعمرين، بل يجب ألفتهم بالدخول في دين البهائية، فإن أقتنعوا به ودخلوا فيه، تركوا البلاد لأهلها ورحلوا عنها بلا مقاومة، وهذا كلام سخيف .

وابن حزيمة عن حذيفة أيضاً. ومنها: غفران ما تقدم من ذنبه[1] وما تأخر وإعطائه الكوثر وكونه صاحب لواء الحمد يوم القيامة، رواها البزار عن أبي هريرة، ومنها: إسلام شيطانه. رواها البزار عن ابن عباس، فهذه ست عشرة خصلة.

قال الحافظ في " الفتح ": ويمكن أن يوجد أكثر من ذلك لمن أمعن التتبع، وقد ذكر أبو سعيد النيسابوري في كتاب " شرف المصطفى ": أن الذي اختص به نبينا ﷺ ستون خصلة. أهـ

قال الحافظ السيوطي في " الخصائص الكبرى ": ولم أقف على من عدها. وقد تتبعت الأحاديث والآثار فوجدت القدر المذكور وثلاثة أمثاله معه وقد رتبتها أربعة أقسام:

١ ـ قسم اختص به في ذاته في الدنيا　　　٢ ـ قسم اختص به في ذاته في الآخرة

٣ ـ قسم اختص به في أمته في الدنيا　　　٤ ـ قسم اختص به في أمته في الآخرة

ثم أوردها مفصلة على الأبواب فليراجعها من أراد. والله ولي التوفيق والسداد.

****

٢٠ ـ حديث: سموا باسمي

عن أبي هريرة أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ { أنا أبو القاسم الله يعطي وأنا أقسم } رواه الحاكم وصححه وسلمه الذهبي. وفي صحيح مسلم عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ { سَمُّوا باسمي ولا تَكَنَّوا بكُنيتي فإني أنا أبو القاسم أقسِمُ بينكم } وفي صحيح مسلم أيضاً عن جابر قال: ولد لرجل منا غلامٌ فسماه محمداً، فقلنا: لا نكنيك برسول الله ﷺ حتى تستأمره. قال: فأتاه

---

(١) قد يشكل عد هذه من خصائصه ﷺ لأن الأنبياء جميعهم مغفور لهم، بل هم معصومون، وما نسب إليهم من ذنوب، فهو من قبيل الكناية، أو التعريض، أو من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين. ويجاب على هذا الإشكال بأن هذه الخصلة عدت من خصائصه، باعتبار ظهور تجلياتها في الآخرة، ذلك أن الأنبياء يعتريهم من هول الموقف وفزعه، ما ينسيهم حالهم ﴿ يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب ﴾ (المائدة ١٠٩) ويقول كل واحد منهم حين تطلب منهم الشفاعة: إن الله قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله، ولن يغضب بعده مثله، نفسي نفسي. لأن كل واحد منهم لا يأمن أن يؤاخذ بما عد عليه ذنباً. أما نبينا ﷺ فيكون في ذلك الموقف قوي القلب، رابط الجأش، لا يلحقه فزع، ولا يغشاه هول، تطلب منه الشفاعة فيقول { أنا لها، أنا لها } ولا يعتذر كما اعتذر غيره. ويستشهد به الرسل على تصديقهم في إبلاغ قومهم. فيصدقهم ويؤيدهم. ويراجع ربه في أمته مرة بعد مرة، حتى يقول له مالك خازن النار: ما تركت لغضب ربك من أمتك بقية. وما ذلك إلا لأنه قد علم من قول الله ﴿ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ (الفتح ٢) أنه لا يعاقبه يوم القيامة ولا يؤاخذه، فهذه الخصلة مما اختص بها في ذاته في الآخرة كما ترى.

فأخبره فقال النبي ﷺ { سمّوا باسمي ولا تكنُّوا بكُنيتي فإنما بُعثتُ قاسماً أقْسِمُ بينكم }[1] فهذه الروايات الصحيحة تبين أنه ﷺ يقسم بين أمته ما يرزقهم الله من معارف وعلوم وأموال وغيرها ، . وليس قسمه ﷺ خاصاً بمال الفيء والغنائم ، بل هو عام كما ذكرناه والله أعلم .

قوله : تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي ، قال النووي : اختلف العلماء في هذه المسألة على مذاهب كثيرة جمعها القاضي وغيره :

إحداهما : مذهب الشافعي وأهل الظاهر : أنه لا يحل التكني بأبي القاسم لأحد أصلاً سواء كان اسمه محمد أو أحمد ، أم لم يكن لظاهر هذا الحديث .

والثاني : أن هذا النهي منسوخ ، فإن هذا الحكم كان في أول الأمر لهذا المعنى المذكور في الحديث ، وهو أن رجلاً نادى بالبقيع : يا أبا القاسم ، فالتفت إليه النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله إني لم أعنك ، إنما دعوت فلاناً فقال { تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي } ثم نسخ ، فقالوا فيباح اليوم التكني بأبي القاسم لكل واحد سواء من اسمه محمد وأحمد وغيره ، وهذا مذهب مالك .

قال القاضي : وبه قال جمهور السلف وفقهاء الأمصار وجمهور العلماء ، قالوا : وقد اشتهر أن جماعة تكنوا بأبي القاسم في العصر الأول ، وفيما بعد ذلك إلى اليوم مع كثرة فاعل ذلك وعدم الإنكار .

الثالث : مذهب ابن جرير : أنه ليس بمنسوخ ، وإنما كان النهي للتنزيه والأدب لا للتحريم .

الرابع : أن النهي عن التكني بأبي القاسم مختص بمن اسمه محمد أو أحمد . ولا بأس بالكنية وحدها لمن لا يسمى بواحد من الإسمين ، وهذا قول جماعة من السلف وجاء فيه حديث مرفوع عن جابر .

الخامس : أنه ينهى عن التكني بأبي القاسم مطلقاً وينهى عن التسمية بالقاسم ، لئلا يكنى أبوه بأبي القاسم ، وقد غيرّ مروان بن الحكم اسم ابنه عبد الملك حين بلغه هذا الحديث ، فسماه عبد الملك ، وكان أسمه أولاً القاسم ، وفعله بعض الأنصار أيضاً .

السادس : أن التسمية بمحمد ممنوعة مطلقاً سواء له كنية أم لا . وجاء فيه حديث عن النبي ﷺ { تسمون أولادكم بمحمد ثم تلعنونهم } وكتب عمر إلى الكوفة لا تسموا أحد

(١) وروى أحمد وأبو داود عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال { ما أوتيكم من شيء ولا أمنعكموه إن أنا إلا خازن أضع حيث أمرت } .

باسم نبي، وأمر جماعة بالمدينة بتغيير أسماء أبنائهم محمد حتى ذكر له جماعة أن النبي ﷺ أذن لهم في ذلك وسماهم به فتركهم .

قال القاضي: والأشبه أن فعل عمر هذا إعظام لاسم النبي ﷺ لئلا ينتهك الاسم كما سبق في الحديث { تسمونهم محمداً ثم تلعنونهم } وقيل سبب نهي عمر أنه سمع رجلاً يقول: لمحمد بن زيد بن الخطاب: فعل الله بك يا محمد، فدعاه عمر فقال: أرى رسول الله ﷺ يُسب بك، والله لا تدعى محمداً ما بقيت، وسماه عبد الرحمن اهـ .

وحديث { تسمون أولادكم محمداً ثم تلعنونهم } رواه البزار وأبو يعلى وابن عدى والحاكم من حديث أنس، وهذا الحديث معدود في فضائل التسمية باسمه ﷺ، مع دلالته على احترام الاسم الشريف وتوقيره .

وقال ابن سعد في الطبقات: انا مطرف بن عبد الله اليساري حدثنا محمد بن عثمان العمري عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ { ما ضرّ أحدكم أن يكون في بيته محمد ومحمدان وثلاثة } وهذا مرسل .

وأخرج ابن أبي عاصم من طريق ابن أبي فديك عن جهم ابن عثمان عن ابن جشيب عن أبيه عن النبي ﷺ قال { من تسمى باسمي يرجو بركتي غدت عليه البركة وراحت إلى يوم القيامة } وجهم جهله أبو حاتم، وضعفه الأزدي .

وروى ابن القاسم في سماعه، وابن وهب في جامعه عن مالك قال: سمعت أهل مكة يقولون ما من بيت فيه اسم محمد إلا نما ورزقوا، ورزق جيرانهم .

وللحافظ أبي عبد الله الحسين بن أحمد بن عبد الله بن بكير البغدادي جزء مطبوع في فضل التسمية بمحمد وأحمد، وفي عزمي أن أعيد طبعه مع التعليق عليه بما يتم فوائده ويكمل مقصده مع بيان علل الأحاديث ونقد أسانيدها، يسر الله ذلك وأعان عليه .

قوله: يقسم بين أمته ما يرزقهم الله من معارف الخ يؤيد هذا العموم ويؤكده أمران:

الأول: قوله إنما بعثت قاسماً، وهو إنما بعث ليقسم ما أوتي من الهدى والنور والعلم والعرفان، فأما قسم الفيء والغنائم فهو أمر ثانوي، إنما حصل بعد فرض الجهاد، والأمر بقتال المشركين بعد الهجرة .

الثاني: أنه ﷺ نهى عن غيره أن يكتني بأبي القاسم وعلل النهي بأنه يقسم ولو كان المراد قسم الفيء والغنائم، لم يكن لهذا النهي والتعليل معنى، لأن كل إمام وخليفة

يقسم الغنائم بين المجاهدين، كما كان يفعل عمر[1] وغيره من الخلفاء

ذلك هو المقرر في الشرع، فلولا أنه ﷺ اختص في القسم بشيء لم يشركه فيه غيره، لم يكن للنهي معنى كما ذكرنا، ولهذا خص جماعة من الصحابة بأنواع من العلوم، فاختص زيد بن ثابت بالفرائض، ومعاذ بعلم الحلال والحرام، وأبياً وابن مسعود بعلم القرآن، وحذيفة بعلم أصول المنافقين وكشف أسرارهم، وأبا هريرة بجرابين من العلم بث أحدهما ولم يبث الآخر مخافة القتل كما في صحيح البخاري، وعلياً بعلم القضاء وعلوم أخرى (وسماه باب مدينة العلم) وهكذا كل صحابي له من رسول الله ﷺ باب من العلم أو أبواب، على قدر استعداده[2]، ثم هو ﷺ بعد وفاته حي في قبره تعرض عليه أعمال أمته فيستغفر لهم ويشفع كما سيأتي في الحديث السادس والعشرون، والموفقون من أفراد الأمة يشاهدونه ويسمعون كلامه، ويرون نوره سارياً في الوجود، ويرون كل خير واصلاً إليهم عن طريقه، لا يرتابون في ذلك لأنهم رأوه عياناً، حققنا الله به حتى تزداد معرفة لقدر هذا النبي الكريم والرسول العظيم، عليه أفضل الصلوات وأتم التسليم .

****

٢١ ـ حديث: محمد ﷺ سيد ولد آدم

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ { أنا سيدُ ولدِ آدمَ يومَ القيامةِ وأولُ من ينشقُّ عنه القبرُ وأولُ شافعٍ وأولُ مُشفَّعٍ } رواه مسلم في صحيحه .

قال العلماء: قوله ﷺ { يوم القيامة } مع أنه سيدهم في الدنيا أيضاً، لأن في يوم

---

(١) قال أبو عبيد في الأموال: أخبرنا عبد الله بن صالح، أخبرنا موسى بن علي عن أبيه عن عمر، خطبهم بالجابية ـ مكان بالشام ـ فقال: من أراد القرآن فليأت أبياً، ومن أراد أن يسأل عن الفرائض فليأت زيداً، ومن أراد أن يسأل عن الفقه فليأت معاذ، ومن أراد أن يسأل عن المال فليأتني، فإن الله جعلني خازناً وقاسماً .

(٢) قال العلامة الفاضل المحقق أبو النجا محمد النوري في شرحه على " سطور الأعلام في مبادئ الإيمان والإسلام " لولي الدين أبي زرعة العراقي ما نصه: اعلم أن الله أبرز عالمين: عالماً اخترعه، وعالماً ابتدعه، أشار إليهما بقوله تعالى { أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ }(الأعراف: ٥٤) وقوله { عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ }(الأنعام: ٧٣) فعالم الغيب هو عالم الملكوت، وعالم الملكوت هو عالم الاختراع، وهو عالم الأمر وهو العالم العلوي، وهو عالم الفتق، وعالم الشهادة هو عالم الملك، وعالم الخلق .. وعالم الإبداع وهو العالم السفلي، وهو عالم الرتق، ولكل عالم من هذه العوالم سر أودعه الله فيه لشهود العظمة وظهور القدرة، وقد أستودع الله مصطفاه ﷺ تلك الأسرار الإلهية وجعله أميناً عليها، يفيض على من أراد الله من أهله لاستكانتها، وما أهل له، ويخاطب الناس على قدر عقولهم . أهـ . بلفظه من نسخة عليها خط الفيض والشوبري

القيامة تظهر سيادته لكل الناس لا ينازعه فيها منازع بخلاف الدنيا، فقد نازعه في ذلك ملوك الكفار وزعماء المشركين، وهذا مثل قوله تعالى ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (غافر:١٦) مع أن الملك له ﷻ قبل ذلك، وإنما قيد بذلك اليوم لخضوع الكل وفقد المنازع .

قوله: { أنا سيد ولد آدم } السيد هو الذي يفزع إليه الناس في النوائب والشدائد فيقوم بأمرهم، ويتحمل عنهم مكارههم، ويدفعها عنهم، وهكذا كان ﷺ في حياته، فكان يصل الرحم ويحمل الكلّ ويكسب المعدوم ويقري الضيف، ويعين على نوائب الحق كما قالت خديجة ﵂ وكان إذا مات مسلم وعليه دين قضى عنه دينه، وإذا أتاه ملهوف أغاثه، وإذا قحط الناس أتوه مستشفعين مستغيثين، كما قال عمه أبو طالب:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل

وقال آخر:

أتيناك والعذراء يدمى لبانها وأين فرار الناس إلا إلى الرسل

وأما في الآخرة: فيفزع إليه أهل الموقف ليشفع إلى الله في إراحتهم من كرب ذلك اليوم وطوله .. وهو له، فيقول: { أنا لها .. أنا لها } فيذهب إلى العرش فيستأذن فيؤذن له، فإذا رأى الله سجد وحمد الله بمحامد لم يحمده بها أحد، فيدعه الله ساجداً حامداً ما شاء أن يدعه ثم يناديه ﴿ ارفع رأسك، وقل تسمع وسل تعطه واشفع تشفع ﴾ فيكون أول من يشفع وأول من تقبل شفاعته، ولهذا قال { أول شافع وأول مشفع } [بفتح الفاء المشددة] .

وقوله: وأول من ينشق عنه القبر، وذلك عند قيام الناس للموقف حين ينفخ في الصور نفخة ثانية، كما قال تعالى ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ[1] ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾(الزمر ٦٨) وإنما أخبر بأنه سيد ولد آدم ليمتثل قوله تعالى ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾(الضحى ١١) وليبين لأمته ذلك حتى يعتقدوه ويعملوا بمقتضاه فلا ينادونه أو يذكرونه باسمه المجرد كما يفعل الوهابية الجفاة وأمثالهم من مقلدة المستشرقين أعداء الله .

---

(١) اختلف في المستثنى من هم؟ فقيل هم الملائكة، وقيل هم حملة العرش، وقيل: جبريل، وقيل ميكائيل، وقيل ملك الموت، وقيل: الجنة والحور العين، وكل هذه أقوال ضعيفة أو باطلة، الصحيح أن المستثنى هم الأنبياء والشهداء، فإنهم أحياء عند ربهم يرزقون، وإذا نفخ في الصور لا يصعقون، تكريماً لهم وتبجيلاً لقدرهم

٢٢ ـ حديث: أن رسول الله أول الناس

عن أنس ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ { أنا أولُ الناسِ خروجاً إذا بُعثُوا وأنا خطيبهم إذا وفدُوا وأنا مُبشرهمْ إذا أيسُوا لواءُ الحمد يومئذٍ بيدي وأنا أكرمُ ولدِ آدمَ على ربّي ولا فخرَ } رواه الترمذي وقال حديث حسن غريب، ورواه أبو النعيم في الدلائل ولفظه { أنا أولُهم خروجاً إذا بُعثوا وقائدهم إذا وفدوا وخطيبهم إذا أنصتُوا وأنا شافعهمْ إذا حُبسُوا وأنا مُبشرهم إذا أبلسُوا لواءُ الكرامةِ ومفاتيحُ الجنةِ ولواءُ الحمد يومئذٍ بيدي وأنا أكرمُ ولدِ آدمَ على ربّي يطوفُ عليّ ألفُ خادمٍ كأنهنّ بيضٌ مكنونٌ أو لؤلؤٌ منثورٌ } .

قوله: { أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا } أي: أُقبروا من قبورهم، وهذا معنى قوله في الحديث السابق { وأول من ينشق عنه القبر } .

قوله: { وأنا خطيبهم إذا وفدوا } أي: على ربهم، لأن العادة في وفود القوم على الملك: أن يتكلم أمامه زعيم القوم ورئيسهم .

قوله: { وأنا مبشرهم } أي: بقبول شفاعتي عند الله، إذا أيسوا من وجود شافع بعد ترددهم على الأنبياء وقول كل نبي: نفسي .. نفسي .

وقوله: { لواء الحمد } أي: راية الحمد يومئذ ـ يوم القيامة ـ بيدي، وذلك جرياً على العادة عند العرب أن اللواء إنما يكون مع كبير القوم ليعرف مكانه، قال الحافظ السيوطي: وهذا لواء معنوي، والمراد أنه يشهر بالحمد في ذلك اليوم أهـ . أي: لأنه يحمد الله بمحامد لم يحمده بها أحد قبله، ولأن أهل الموقف كلهم: آدم ومن دونه يحمدون موقفه في الشفاعة العظمى التي اختصه بها الله، ولهذا سمي أيضاً: صاحب المقام المحمود.

قوله: { وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر } أي: أكثرهم كرامة عنده، وأوفرهم منزلة لديه، ولا فخر: أي لا أقول هذا فخراً ولكن تحدثاً بالنعمة وقياماً بواجب التبليغ وإعلاماً للأمة ليزدادوا حباً لي واتباعاً لسنتي .

قوله: في الرواية الثانية { وأنا خطيبهم إذا أنصتوا } أي: من هيبة الله وجلال الموقف ﴿ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَٰنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾(طه:١٠٨)، ﴿ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَٰنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴾(النبأ:٣٨) .

قوله: { إذا حبسوا } أي: في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، وهم وقوف شاخصة أبصارهم ينتظرون ما يفعل بهم وما يقال لهم .

قوله: { إذا أبلسوا } أي: أصيبوا بالإبلاس وهو الإنكسار والحزن من غم ذلك اليوم

قوله: { لواء الكرامة } هو ما يعطى في ذلك اليوم من المزايا والمكرمات، ومفاتيح الجنة كناية عن عدم دخول أحد لها قبله .

قوله: { يطوف على ألف خادم }.. الخ، هذا بيان لبعض ما يعطاه في الجنة، والبيض [بفتح الباء] بيض النعام، ومعنى مكنون: مستور بريشه لا يصل إليها غبار، ولونه أحسن ألوان النساء، واللؤلؤ: معروف، ومعنى منثور: منتشر غير مجموع في نظام، وذلك أنهن يطوفهن عليه وقيامهن بخدمته أشبهن لؤلؤاً متفرقاً غير مجتمع، والله أعلم

••••••••

٢٣ ـ حديث: مثلي ومثل الأنبياء

عن جابر عن النبي ﷺ قال { مَثَلي ومَثَلُ الأنبياءِ كمثلِ رجُلٍ بنى داراً فأتمها وأكملها إلا موْضِعَ لَبِنَةٍ فَجعل النّاسُ يَدخُلُونها ويتعجّبونَ منها ويقولون لولا مَوضعُ اللّبنة، قال رسول الله ﷺ فأنا موضعُ اللّبنةِ جئتُ فختمتُ الأنبياءَ } رواه مسلم في صحيحه، ورواه أيضاً من حديث أبي هريرة وأبي سعيد، ورواه الترمذي من حديث أبي بن كعب وزاد في آخره عن النبي ﷺ قال { إذا كان يومُ القيامةِ كنتُ إمامَ النّبيّين وخطيبَهُم وصاحِبَ شفاعَتِهِم غيرَ فخرٍ } ثم قال: حديث حسن .

قوله: { مثلي ومثل الأنبياء } المراد من ضرب المثل تقريب المراد للعقل، وتصويره بصورة المحسوس، فإن الأمثال تصور المعاني بصورة الأشخاص، لأنها أثبت في الذهن لاستعانته فيها بالحواس، ومن ثم كان الغرض من التمثيل تشبيه الخفي بالجلي والغائب بالشاهد، قال الزمخشري: التمثيل إنما يصار إليه للكشف المعاني، وإبداء المتوهم من الشاهد، فإن كان الممثل له عظيم، كان الممثل به مثله، وإذا كان حقيراً كان الممثل به كذلك .. أهـ .

وقال الأصفهاني: ضرب العرب الأمثال واستحضار العلماء للنظائر، شأن ليس بالخفي في إبراز خفيات الدقائق، ورفع الأستار عن الحقائق، تريك المتخيل في صورة المتحقق، والمتوهم في معرض المتيقن، والغائب كأنه مشاهد . أهـ .

فالمراد من ضرب المثل في هذا الحديث بيان حاله ﷺ مع حال الأنبياء قبله، وذلك أن الأنبياء السابقين بعثوا لقومهم خاصة، فكانت شرائعهم محدودة تناسب حالهم وزمنهم، فمثلهم

في ذلك مثل دار بنيت وتم بناؤها إلا أنه ينقصها موضع لبنة، حتى جاء النبي ﷺ خاتماً للنبوة، وبعث بشريعته تامة عامة لا يعتريها نسخ ولا تبديل، فكان مكانه من تلك الدار موضع اللبنة الناقصة، فبه تم بناؤها وحسن مظهرها، واستوفت أوجه الكمال، ولهذا لم يبق الناس بعده في حاجة إلى نبي أو رسول، ويستفاد من الحديث جواز ضرب المثل في العلم وغيره .

وقوله: في الرواية الثانية { كنت إمام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر } [بفتح الفاء وكسر الخاء] أي: غير مفتخر بذلك، على ما سبق بيانه، وللدارمي بإسناد رجاله ثقات عن جابر { أنا قائد المرسلين ولا فخر، وأنا خاتم النبيين ولا فخر، وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر } وفي هذه الروايات دليل تفضيله على الأنبياء والملائكة، لأن هذه الفضائل التي أعطيها لم تعط لنبي ولا ملك، ﷺ وزاده تشريفاً وتعظيماً وتكريما .

●●●●●●●●

٢٤ ـ حديث: حوضي مسيرة شهر

عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: قال رسول الله ﷺ { حَوْضِي مَسِيرةُ شَهرٍ وزَوَايَاهُ سَوَاءٌ ـ أي: طوله كعرضه ـ ومَاؤُه أبيضُ من الوَرِقِ ورِيحُه أطيبُ مِنْ المِسْكِ وكِيزانُهُ كنُجومِ السَّماءِ فمن شَرِبَ منْهُ فلاَ يظمأ بعده أبداً }(١)

قوله: { حوضي مسيرة شهر } أي: مسيرته شهر طولاً وعرضاً وهذا كناية عن عظمة وسعة .

قوله: { ماؤه أبيض من الورق } [بكسر الراء] أي: الفضة، وفي رواية: اللبن

قوله: { كيزانه كنجوم السماء } . وفي رواية أخرى { والذي نفس محمد بيده لآنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها }

قوله: { فمن شرب منه لا يظمأ بعده أبداً } أي: ظمأ ألم، ولكن يظمأ ظمأ التذاذ واشتهاء. والظمأ: العطش .

قال القاضي عياض: ظاهر هذا الحديث أن الشرب من الحوض يكون بعد الحساب والنجاة من النار، فهذا هو الذي لا يظمأ بعده وقيل: لا يشرب منه إلا من قدر له السلامة من النار، ويحتمل أن من شرب منه من هذه الأمة وقدر عليه دخول النار لا يعذب فيها بالظمأ، بل يكون عذابه بغير ذلك .. أهـ .

---

(١) رواه البخاري ومسلم، وأحاديث الحوض كثيرة بالغة مبلغ التواتر

تنبيه: أحاديث الحوض متواترة والإيمان به واجب كما نص عليه القاضي عياض والنووي وغيرهما، وجمع الحافظ البيهقي في كتاب (البعث والنشور) طرق حديث الحوض فأفاد، وأوصل الحافظ السيوطي عدد من رواه من الصحابة إلى خمسة وخمسين صحابياً، ذكر أسمائهم واحداً واحداً، مع عزو أحاديثهم وتخريجها في كتاب (الأزهار المتناثرة في الأحاديث المتواترة)، وأنكره المعتزلة، كما أنكروا الشفاعة والميزان[١] لجهلهم بالسنة النبوية .. والله أعلم .

ٍ••••••••

٢٥ ـ حديث: ما منكم من أحد

عن عبد الله بن مسعود ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ { مَا مِنْكُم من أحَدٍ إلاّ وقد وُكِّلَ بِهِ قرينُهُ من الجنّ وقرينُهُ من الملائكة } قالوا: وإيّاكَ يا رسولَ الله؟ قال { وإيّايَ إلاّ أنّ اللهَ أعانني عليه فأسْلَمَ فلا يَأمُرني إلاّ بخيْرٍ } رواه مسلم في صحيحه .

قوله: { فأسلم } قال النووي: برفع الميم وفتحها، روايتان مشهورتان فمن رفع قال معناه: فأسلمُ أنا من شره وفتنته، ومن فتح قال: إن القرين أسلم من الإسلام، وصار لا يأمرني إلا بخير، واختلفوا في الأرجح منهما .

فقال الخطابي: الصحيح المختار الرفع ـ ورجح القاضي عياض الفتح ـ وهو المختار لقوله ﷺ { فلا يأمرني إلا بخير } واختلفوا في رواية الفتح، قيل أسلم بمعنى: استسلم وانقاد، وقد جاء هكذا في غير صحيح مسلم: فاستسلم، وقيل معناه: صار مسلماً مؤمناً، وهذا هو الظاهر

قال القاضي: واعلم أن الأمة مجتمعة على عصمة النبي ﷺ من الشيطان في جسمه وخاطره ولسانه .. أهـ .

قلت: الصحيح الراجح ما رجحه عياض والنووي: أنه أسلم من الإسلام[٢] لما رواه

---

(١) والقدهم مبتدع أزهري، فأنكر الميزان في محاضرة له، كما قال في كلمة له نشرت بمجلة الرسالة: إن الشيطان قوة الشر الكامنة في النفس، وله غير هذا طامات ومصائب، أراد بها الشهرة والظهور على حساب العلم والدين، وكم له في الأزهريين من نظير .

(٢) روى الطحاوي في مشكل الآثار حديث ابن مسعود كما في صحيح مسلم، وروى من طريق مجالد عن الشعبي عن جابر قال: قال لنا النبي ﷺ { لا تدخلوا على المغيبات ـ جمع مغيبة وهي المرأة التي غاب عنها زوجها بسفر أو بغيره ـ فإن الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم } قالوا: ومنك يا رسول الله؟ قال { ومني ولكن الله أعانني عليه فأسلم } . وروى أيضاً عن عائشة قالت: فقدت رسول الله ﷺ ليلة، وكان معي على فراشي، فوجدته ساجداً، وذكرت الحديث ـ قالت: فلما سه

البزار عن أبي هريرة مرفوعاً { فضلت على الأنبياء بخصلتين: كان شيطاني كافراً فأعانني الله عليه حتى أسلم، ونسيت الأخرى } .

وللبيهقي في الدلائل بإسناد ضعيف، عن ابن عمر مرفوعاً { فضلت على آدم بخصلتين كان شيطاني كافراً فأعانني الله عليه حتى أسلم، وكان أزواجي عوناً لي، وكان شيطان آدم كافراً، وزوجه عوناً على خطيئته } وعلى هذا درج أصحاب الخصائص فعدوا من خصائصه ﷺ إسلام قرينه، وفي الحديث الإخبار بوجود القرين مع كل واحد لتحترز من سوسته وفتنته، والله المستعان على ذلك وبالله التوفيق .

****

٢٦ ـ حديث: حياتي خيراً لكم

عن ابن مسعود أيضاً عن النبي ﷺ قال { حياتي خيرٌ لكم تُحَدِّثون ويُحَدَّث لكم ووفاتي خيرٌ لكم تُعْرَضُ عليَّ أعمالُكُمْ فما رأيتُ من خيرٍ حمدتُ الله وما رأيتُ من شرٍّ استغفرتُ الله لكُم }(١)

قوله: { حياتي خير لكم } أي: فيها خيراً لكم، تحدثون ـ بضم التاء وسكون الحاء وكسر الدال ـ أي أمور وأشياء مما لم يكن فيها حكم، ويحدث لكم ـ بضم الياء وفتح

ـ التصرف فقال { يا عائشة أحدمك شيطانك؟ } فقلت: أما لك شيطان؟ قال { ما من آدمي إلا وله شيطان } فقلت: وأنت يا رسول الله؟ قال { وأنا ولكني دعوت الله فأعانني عليه فأسلم } . قال الطحاوي: فوقفنا بهذا على أن رسول الله ﷺ كان في هذا المعنى كسائر الناس، وفي الله فأعانه بإسلامه، فصار في السلامة منه بخلاف غيره من الناس، ثم قال الطحاوي: فإن قال قائل: قد روي في هذا الباب شيء يجب الوقوف عليه لرفع التضاد عما خص به من إسلام شيطانه، ثم أسند من حديث صفوان الأنصاري: أن رسول الله ﷺ كان إذا أخذ مضجعه من الليل قال { بسم الله وضعت جنبي اللهم اغفر ذنبي واخسأ شيطاني وفك رهاني وأثقل ميزاني واجعلني في الندى الأعلى } فيقال له: هذا عندنا ـ والله أعلم ـ كان من رسول الله ﷺ قبل إسلام شيطانه، فلما أسلم استحال أن يدعوا ﷺ فيه بذلك، مع إسلامه الذي هو عليه .. أهـ . وهو جمع جيد .. والله أعلم .

(١) رواه البزار بإسناد جوده الحافظ العراقي، وصححه الحافظ الهيثمي والجلال السيوطي والشهاب القسطلاني . ورواه إسماعيل بن إسحاق القاضي في كتاب الصلاة على النبي ﷺ من حديث بكر بن عبد الله المزني مرسلاً بإسنادين صحح إحداهما الحافظ ابن عبد الهادي المقدسي، وله مع هذا طرق كثيرة، وعرض الأعمال عام لجميع المسلمين إلا طائفة من الصحابة والمبتدعين سهل القضاء بنفوذ الوعيد فيهم لا تعرض أعمالهم عليه، فإنما يعلمهم يوم القيامة إلى حوضه، فيقال له: لا تدري ما أحدثوا من بعدك، فيقول { سحقاً لمن بدل بعدي .. سحقاً لمن بدل بعدي } كما جاء في الصحيحين من طرق، وبهذا يتفق الحديثان، ولا يحكي بينهما تعارض البتة، أما ترجيح إحداهما على الآخر مع إمكان الجمع فغير جائز لأنه إلغاء لأحد الدليلين لغير مقتضى، وهو حرام كما نص عليه العلماء .

الدال المختلفة ـ أي: يحدث الله لكم من الأحكام بقدر ما حدث منكم مما يقتضي ذلك .

قولـه: { ووفاتي خير لكم } أي: فيه خير لكم ثم بين ذلك الخير بقوله { تعرض على أعمالكم } وهذا لفظ عام يشمل عرض الأعمال من جميع الأمة إلا من كان مرتداً أو كافراً، عياذاً بالله تعالى، وهذا يستلزم حياته في قبره، لأن العرض يقتضي ذلك عقلاً، فما رأيت من خير حمدت الله عليه وسررت به، وما رأيت من شراً استغفرت الله لكم، أي: طلبت المغفرة لكم من الله، وفيهما تحريض على ترك المعاصي بطريق لطيف، لأن من علم أن عمله يعرض على نبيه، اجتهد أن يسره وألا يحوجه إلى الاستغفار من عمله، وقد ذكرت هذا الحديث بإسناده، وأوردت بعض الطرق المؤيدة له في كتاب [الرد المحكم المتين] فليراجع[1].

* * * * * * * * *

٢٧ ـ حديث: إلا سببي ونسبي

عن جابر أنه سمع عمر بن الخطاب ﷺ يقول للناس حين تزوج ابنة علي ﷺ: ألا تهنوني سمعت رسول الله ﷺ يقول { ينقطع يومَ القيامة كلُّ سببٍ ونسبٍ إلاَّ سببي ونسبي }[2].

قولـه: { ينقطع يوم القيامة كل سبب ونسب } وذلك لقوله تعالى { فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ } [المؤمنون: ١٠١].

قولـه: { إلا نسبي وسببي } أي: فإنه موصول غير مفصول، وهذا من خصائصه ﷺ كما ذكره الحافظ السيوطي في [الخصائص الكبرى] ولهذا حرص عمر بن الخطاب ﷺ على زواج ابنة علي ﷺ واسمها أم كلثوم، ليكون له من رسول الله ﷺ سبب مصاهرة ينال بها القرب منه يوم القيامة، وفي هذا دليل على فضل أهل البيت وأن نسبهم موصول في الدنيا والآخرة، وأن في الانتساب إليهم ومصاهرتهم شرفاً وفضلاً، وليس بين هذا الحديث

---

(١) ثم أفردته بجزء سميته [نهاية الأمل في صحة وشرح حديث عرض الأعمال] وهو مطبوع. ولما اطلع عليه شقيقنا الحافظ أبو الفيض ـ رحمه الله ـ كتب إلي يقول: فلعله فيه مثل فكر الحافظ الذهبي والكتاب حاول طبعه لكتبة القاهرة .

(٢) رواه الطبراني والدارقطني ، وقال الحافظ الهيثمي: رجاله رجال الصحيح، غير الحسن بن سهل وهو ثقة، قلت: وصححه أيضا التاج السبكي في أول طبقات الشافعية الكبرى، وللحديث مع هذا طرق عن عمر وابن عباس والمسور بن مخرمة وعبد الله بن الزبير، وعبد الله بن عمر وغيرهم. وقد أوردت هذه الطرق في كتابي [الرد المحكم المتين] وجمعت بينهما وبين حديث الصحيحين { يا فاطمة أعطي فإني لا أغني عنك من الله شيء }

وحديث فاطمة[(١)] { أعملي ....الخ } ، تعارض أصلاً كما بينته في [الرد المحكم المتين] من ثلاث أوجه ، وبينت فساد ما يزعمه الوهابية الجهلة أعداء أهل البيت النبوي الشريف ، فليراجعه من أراد ، والله ولي التوفيق والسداد .

****

٢٨ ـ حديث: إنزال الملائكة تقاتل معه

عن سعد بن أبي وقاص ﷺ قال: [رأيت عن يمين رسول الله ﷺ وعن يساره يوم أحد رجلين عليهما ثياب بيض يقاتلان عنه كأشد القتال ما رأيتهما قبلُ ولا بعدُ] يعني جبريل وميكائيل عليهما السلام، رواه البخاري ومسلم .

قوله: عليهما ثياب بيض [بكسر الباء ـ وفي رواية أخرى: ثياب بياض] قال

---

(١) لفظ الحديث { يا فاطمة بنت محمد سليني من مالي ما شئت أنقذي نفسك من النار فإني لا أغني عنك من الله شيئاً } وهذا طرف من حديث طويل، ثبت في الصحيحين وغيرهما ، وحاصل الجمع بينه وبين حديث الترجمة من وجوه ثلاثة:

الأول: أن هذا الحديث أخص الحقيقة ، فإنه ﷺ لا يغني عن أحد من الله شيئاً ولا يملك لأهله ولا لغيرهم نفعاً ولا ضرراً، وهذا لا ينافي أن الله يملكه نفع أقاربه وجميع أمته بالشفاعة الخاصة والعامة ، وقد قبل لأعطاه عدة شفاعات ، كما ثبت في الأحاديث الكثيرة في الصحيحين وغيرهما، فهو لا يملك إلا ما يملكه له مولاه ﷺ، وقد ملكه الله الشفاعة وغيرها من الكرامات ، ذكر هذا المعنى: الحافظ المحب الطبري في ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى.

الثاني: أن هذا الحديث كان قبل أن يعلمه الله أنه ينفع يوم القيامة رحمه وأقاربه بالانتساب إليه دون غيره، ذكره السيد السمهودي في جواهر العقدين، ويؤيده أن الحديث ورد عند نزول قوله تعالى ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾[الشعراء: ٢١٤] وكان ذلك بمكة في أوائل بعث النبي ﷺ

الثالث: أن يكون المقصود من الحديث تحذيرهم من الشرك ، وأنه لا يملك لهم من الله شيئاً إن أشركوا. أو استمر من كان منهم مشركاً على إشراكه، لأن المشرك لا حظ له في الشفاعة ، ويؤيد هذا أمور:

١ـ أن أغلب أقاربه كانوا إذ ذاك مشركين ، كما يعلم سبب ورود الحديث .

٢ـ أنه وجه الخطاب إلى جميع أقاربه مؤمنيهم ومشركيهم ، فوجب أن يكون على وتيرة واحدة وهي التحذير من الشرك كما هو واضح.

٣ـ ما ثبت في الصحيح في قصة وفاة أبي طالب: أن النبي ﷺ قال له { أي عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله } فأشار هذا الحديث أنه يملك نفعه ويحاج عنه إذا هو مات على التوحيد ، وقد روى أحمد والحاكم والبيهقي من طريق عبد الله بن محمد عقيل عن حمزة بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر { ما بال رجال يقولون إن رحم رسول الله لا تنفع يوم القيامة؟ بلى والله إن رحمي موصولة في الدنيا والآخرة، وإني أيها الناس فرط لكم على الحوض } فهذا الحديث ورد بالمدينة ، وقد أنكر فيه النبي ﷺ على من زعم أنه لا ينفع رحمه ولا يملك الشفاعة لهم ، وقرر أن رحمهم موصولة في الدنيا والآخرة، وأنه بجانب هذا ينفع أمته أيضاً، حيث يكون فرطاً لهم على الحوض وهذا يؤيد ما قررناه، والحمد لله .

النووي: في هذا الحديث بيان كرامة النبي ﷺ على الله تعالى، وإكرامه إياه بإنزال الملائكة تقاتل معه، وبيان أن الملائكة تقاتل[1]، وأن قتالهم لم يختص بيوم بدر، وهذا هو الصواب، خلافاً لمن زعم اختصاصه، فهذا صريح في الرد عليه، وفيه فضيلة الثياب البيض، وأن رؤية الملائكة لا تختص بالأنبياء بل يراهم الصحابة والأولياء، وفيه منقبة لسعد ابن أبي وقاص الذي رأى الملائكة .. أهـ.

ولقد رأى جماعة من الصحابة جبريل عليه السلام في صورة دحية منهم: ابن عباس وعائشة وأم سلمة، وكانت الملائكة تسلم على عمران ابن حصين حتى اكتوى، ثم لما زال أثر الكي عادت إلى السلام عليه كما بينته في كتاب [الحجج البينات في إثبات الكرامات] وبالله التوفيق.

* * * * * * * * *

٢٩ ـ حديث: آتي باب الجنة يوم القيامة

عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ { آتي بابَ الجنّة يومَ القيامة فأستفْتِحُ فيقولُ الخازنُ: مَنْ أنتَ؟ فأقولُ: محمدٌ، فيقولُ: بكَ أُمِرْتُ إلاَّ أفتح لأحَدٍ قَبْلَكَ }[2]

قوله: { فيقول بك } أي: بسببك، ولأجلك أمرت، أي: أمرني الله ألا أفتح باب الجنة لأحد قبلك، لا من الأنبياء ولا من غيرهم، فهو أول من يقرع باب الجنة، وأول من يدخلها، هذا من خصائصه ﷺ كما ذكره العلماء[3].

* * * * * * * * *

٣٠ ـ حديث: أن رسول الله ﷺ أجود الناس بالخير

عن ابن عباس رضي الله عنه قال: كان رسولُ الله ﷺ أجْوَدَ الناس بالخير وكان أجْوَدُ ما يكونُ في شهر رمضانَ، إنّ جبريلَ عليه السلام كانَ يلقاهُ في كلِّ سَنَةٍ في رمضانَ حتّى ينسلخَ، فيعرِضُ عليه رسولُ الله ﷺ القرآنَ فإذا لقيَهُ جبريلُ كانَ رسُولُ الله ﷺ أجْوَدَ بالخيرِ من الرِّيحِ المُرْسَلَةِ[4] وفي الصحيحين أيضاً عن جابر بن عبد الله قال: ما سئل رسول الله ﷺ شيئاً قطُّ فقال: لا.

---

(١) وأنهم متعبدون بشريعة النبي ﷺ، وهذا أحد الأدلة على أنه أرسل إلى الملائكة.

(٢) رواه مسلم في صحيحه.

(٣) وهذا الحديث: رواه مسلم في كتاب الإيمان في صحيحه، ورواه الإمام أحمد أيضاً. وهو أول حديث في الجامع الصغير، والجامع الكبير للحافظ السيوطي. والله أعلم

(٤) رواه البخاري ومسلم.

قوله: أجود ما يكون في شهر رمضان؛ روى برفع أجود ونصبه، قال النووى: والرفع أصح وأشهر، وفي هذا الحديث كما قال النووى فوائد منها: بيان عظم جوده ﷺ. واستحباب إكثار الجود في شهر رمضان، وزيادة الجود والخير عند ملاقاة الصالحين. وعقب فراقهم للتأثر بلقائهم، ومنها: استحباب ودراسة القرآن. اهـ.

وفي زاد المعاد لابن القيم ما نصه: كان رسول الله ﷺ أعظم الناس صدقة بما ملكت يده، وكان لا يستكثر شيئاً أعطاه الله تعالى ولا يستقله، ولا يسأله أحد شيئاً عنده إلا أعطاه قليلاً كان أو كثيراً، وكان عطاءه عطاء من لا يخشى الفقر، وكان العطاء والصدقة أحب شيء إليه، وكان سروره وفرحه بما يعطيه أعظم من سرور الآخذ بما يأخذه، وكان أجود الناس بالخير، بيمينه كالريح المرسلة، وكان إذا عرض له محتاج آثره على نفسه تارة بطعامه، وتارة بلباسه، وكان يتنوع في أصناف عطائه وصدقته، فتارة بالهبة، وتارة بالصدقة، وتارة بالهدية، وتارة بشراء الشيء، ثم يعطي البائع الثمن. والسلعة جميعاً. كما فعل بجابر، وتارة كان يقترض الشيء فيرد أفضل منه، أكثر وأكبر، ويشترى الشيء فيعطي أكثر من ثمنه، ويقبل الهدية. ويكافئ عليها بأكثر منها، أو بأضعافها تلطفاً وتنوعاً في ضروب الصدقة والإحسان بكل ممكن، وكانت صدقته وإحسانه بما يملكه، وبحالة وبقوله. فيخرج ما عنده ويأمر بالصدقة ويحض عليها ويدعوا إليها بحاله.

وقوله: فإذا رآه البخيل الشحيح دعاه حاله إلى البذل والعطاء، وكان من خالطه وصحبه ورأى هديه لا يملك نفسه من السماحة والندى، وكان هديه ﷺ يدعوا إلى الإحسان والصدقة والمعروف، ولذلك كان ﷺ أشرح الخلق صدراً وأطيبهم نفساً، وأنعمهم قلباً. فإن للصدقة وفعل المعروف تأثيراً عجيباً في شرح الصدور، وأضيف ذلك إلى ما خصه الله به من شرح صدره للنبوة، والرسالة وخصائصها وتوابعها، وشرح صدره حساً وإخراج حظ الشيطان منه اهـ. وهو نفيس جداً.

قوله: ما سئل رسول الله ﷺ شيئاً قط فقال: لا، معناه كما قال العلماء: إنه إذا كان عنده شيء أعطاه للسائل، وإن لم يكن عنده سكت، أو وعد بالعطاء، ولا يقول: لا، لما في هذه الكلمة من قطع طمع السائل وكسر خاطره، وما كان من خلقه ﷺ قطع رجاء من أمله، أو رده خائباً

حاشاه أن يحرم الراجي مكارمه ... أو يرجع الجار من غير محترم

وإذا كان الفرزدق يقول في علي زين العابدين عليه السلام:

ما قال: لا قط إلا في تشهد   لولا التشهد كانت لاؤه نعم

فما ظنك بالنبي ﷺ ؟ فإن قيل هذا ينافي قوله تعالى ﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ ﴾[التوبة: ٩٢] حيث أثبتت الآية الكريمة ضد ما أفاده هذا الحديث. فالجواب: أنه لا منافاة بينهما لأن الآية لم تثبت له قول " لا " المجردة الدالة على عدم الإعطاء، وإنما أثبتت قول " لا " المقرونة بالفعل المضارع الدال على الحال، أي: لا أجد الآن ما أحملكم عليه، وأرجو في المستقبل، فهو في معنى العدة كما لا يخفى ... والله أعلم .

●●●●●●●●●

٣١ ـ حديث: أكثروا من الصلاة

عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ { أكثِروا من الصلاة عليّ في يوم الجُمعة فإنه يومٌ مشهودٌ تشهده الملائكةُ وإن أحداً لن يُصلّيَ عليّ إلا عُرِضَتْ عليّ صلاته حتّى يفرغ منها } قال: قلتُ وبعد الموت؟ قال ﷺ { إنّ الله حرّمَ على الأرض أن تأكلَ أجسادَ الأنبياء }[1] .

ولأحمد وأبي داود وابن ماجة من حديث أوس ابن أوس قال: قال رسول الله ﷺ { من أفضل أيامكم يومَ الجُمعة فيه خُلِقَ آدمُ وفيه قُبِضَ وفيه النفخةُ وفيه الصعقةُ فأكثِروا عليّ من الصلاةِ فيه فإنّ صلاتَكم معروضةٌ عليّ } قالوا: يا رسول الله وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد أرمت؟ ـ يعني: بليت ـ فقال { أنّ الله ﷻ حرّمَ على الأرض أن تأكلَ أجسادَ الأنبياء } صححه ابن حبان والحاكم .

قوله: { أكثروا من الصلاة عليّ يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهده الملائكة } أي: يأتون أبواب المساجد ويكتبون الأول فالأول حتى إذا خرج الإمام طووا الصحف وقعدوا يستمعون الذكر[2] .

قوله: { وإن أحداً علىّ لن يصلي عليّ إلا عرضت صلاته } من أول ما ينطق بها حتى يفرغ منها ـ بأن تبلغه الملائكة إليه فيدعوا للمصلين عليه ويستغفر لهم، كما جاء في

---

(١) رواه ابن ماجة والطبراني بإسناد جيد، ورواه ابن القري من طريق آخر، وزاده في آخره من كلام النبي ﷺ { فنبي الله حي يرزق } .

(٢) أي: الخطبة، وهو يسمى ذكر الله في آية الجمعة، فالسعي إلى خطبة الجمعة واجب، ولا عبرة بمن قال خلاف ذلك. والحديث يفيد أن الملائكة متعبدون بحضور خطبة الجمعة

حديث عمر عند ابن بشكوال، والحكمة في تخصيص كثرة الصلاة عليه بيوم الجمعة أنه أفضل الأيام، كما صح في الحديث وهو أفضل المخلوقات، فكانت بينهم مناسبة ظاهرة .

قوله: { إن الله حرّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء } كناية عن عدم لحوق البلى لأجسادهم الشريفة، مهما تطاول عليهم الزمان .

قوله: { فنبي الله حي يرزق } هذا مأخوذ من القرآن الكريم، فإن الله تعالى قال { ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون ○ فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم }[آل عمران: ١٦٩-١٧٠]، والأنبياء أولى بهذا من الشهداء إجماعاً، وفي الصحيح: أن النبي ﷺ مرّ ليلة الإسراء على موسى وهو قائم يصلي في قبره، أخرجه مسلم عن أنس ولأبي يعلى بإسناد صحيح عن أنس مرفوعاً {الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون } وفي الباب أحاديث ذكر الحافظ البيهقي جملة منها في جزء حياة الأنبياء، وهو مطبوع، بل بلغت في الكثرة إلى حد التواتر كما نص عليه الحافظ السيوطي [في مرقاة الصعود حاشية سنن أبي داود] وفي [إنباه الأذكياء بحياة الأنبياء]: وأدرجها شيخ بعض شيوخنا العلامة المحدث أبو عبد الله السيد محمد بن جعفر الكتاني في كتابه [نظم المتناثر من الحديث المتواتر] وذكر القرطبي ووافقه ابن القيم: أن حياة الأنبياء في قبورهم مقطوع بها، وذلك لتواتر أحاديثها كما بينا، ولانعقاد الإجماع عليها حكاه ابن حزم في المحلى. والحافظ السخاوي في القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع. وأنظر كتابي [الرد المحكم المتين] فقد حررت فيه هذا البحث تحريراً وافياً .

قوله: في حديث أوس: { فيها خلق آدم } الخ، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً { خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه دخل الجنة وفيه أخرج منها } ولأحمد وابن ماجة بإسناد حسن عن أبي لبابة بن عبد المنذر مرفوعاً { أن يوم الجمعة سيد الأيام وأعظمها عند الله وهو أعظم عند الله من يوم الأضحى ويوم الفطر وفيه خمس خلال: خلق الله فيه آدم، وأهبط الله فيه آدم إلى الأرض، وفيه توفى الله آدم وفيه ساعة لا يسأل الله فيها العبد شيئاً إلا أعطاه إياه ما لم يسأل حراماً، وفيه تقوم الساعة ما من ملك مقرب ولا سماء ولا أرض ولا ريح ولا جبال ولا بحر إلا وهن يشفقن من يوم الجمعة } ولابن خزيمة وابن حبان عن أبي هريرة مرفوعاً { لا تطلع الشمس ولا تغرب على أفضل من يوم الجمعة وما من دابة إلا وهي تفزع يوم الجمعة إلا هذين الثقلين الجن والإنس }

قوله: { أرمت } - بفتح الهمزة والراء - أي: صرت رميماً، وإنما قالوا ذلك لعدم

عليهم مما خص الله الأنبياء بعد وفاتهم، فأخبرهم ﷺ أن الأنبياء لا يبلون، فهو ﷺ حي في قبره الشريف تعرض عليه أعمال أمته ومنها صلاتهم عليه، وإذا سلم عليه أحد رد عليه السلام كما ثبت في أحاديث أخرى، وروى البيهقي في جزء حياة الأنبياء عن سليمان بن سحيم قال: رأيت النبي ﷺ في النوم فقلت: يا رسول الله هؤلاء الذين يأتونك فيسلمون عليك أتفقه سلامهم؟ قال: { نعم وأرد عليهم } وروى أبو نعيم عن سعيد بن المسيب قال: لقد رأيتني ليالي الحرة، وما في مسجد رسول الله ﷺ غيري، وما يأتي وقت صلاة إلا سمعت الأذان من القبر، وللزبير بن بكار في أخبار المدينة عن سعيد نحوه.

قوله: صححه ابن حبان والحاكم. قلت: قال الحاكم بعد أن روى هذا الحديث صحيح على شرط البخاري، وسلمه الحافظ الذهبي .. والله أعلم.

* * * * * * * * *

تنبيهـــات

الأول: قال القاضي عياض: اعلم أن الصلاة على النبي ﷺ فرض على الجملة غير محدد بوقت لأمر الله تعالى بالصلاة عليه، وحمل الأئمة والعلماء له على الوجوب[1] وأجمعوا عليه .. أهـ والواجب منها تكفي فيه مرة واحدة، وما زاد عليها فهو مندوب مرغب فيه لأنه من شعار الإسلام، وأما الصلاة عليه في التشهد الأخير من الصلاة فذهب الشافعي إلى وجوبها وقال: تبطل الصلاة بتركها، ووافقه محمد بن المواز من أئمة المالكية، وذهب جمهور العلماء إلى أنها سنة لا تبطل الصلاة بتركها.

الثاني: تسن الصلاة على النبي ﷺ في سائر الأزمان والأمكنة، لكن تتأكد في حالات خاصة وردت بها السنة مثل يوم الجمعة كما ذكر في حديث الترجمة، قال الحافظ ابن حجر: تتأكد الصلاة على النبي ﷺ في مواضع ورد فيها أخبار خاصة أكثرها بأسانيد جياد عقب:

١ - إجابة المؤذن.	٢ - وأول الدعاء.	٣ - وأوسطه.
٤ - وآخره وأوله آكد.	٥ - وآخر القنوت.	٦ - وفي أثناء تكبيرات العيد
٧ - وعند دخول المسجد.	٨ - والخروج منه.	٩ - وعند الاجتماع.
١٠ - التفرق.	١١ - وعند السفر.	١٢ - والقدوم.

---

(١) قال بعض الظرفاء:

لله عظم قدر جاه محمداً ... وله له منزلة لديه عظيماً
في محكم التنزيل قال لخلقه ... صلوا عليه وسلموا تسليماً

١٣- والقيام لصلاة الليل . ١٤- وختم القرآن . ١٥- وعند الكرب والهم .
١٦- قراءة الحديث . ١٧- وتبليغ العلم . ١٨- والذكر .
١٩- ونسيان الشيء .

وورد أيضاً في أحاديث ضعيفة:

١ - عند استلام الحجر . ٢ - وطنين الأذن . ٣ - وعقب الوضوء .
٤ - وعند الذبح . ٥ - والعطاس .

وورد المنع منها عندهما أيضاً .. اهـ .

ومن المواضع التي تتأكد فيها أيضاً:

١ - التشهد الأول في الصلاة . ٢ - بعد التكبيرة الثانية في صلاة الجنازة
٣ - وفي خطب الجمعة والعيدين . ٤ - وعند ذكره .
٥ - وعند الخروج إلى السوق أو دعوة . ٦ - وعند رؤية المساجد والمرور عليها .
٧ - وعند كتابة اسمه الشريف . ٨ - وفي أول النهار وآخره .
٩ - وعقب الذنب . ١٠- وإذا أريد تكفيره .
١١- وعند حصول الفقر أو خوف حصوله . ١٢- خطبة النكاح .
١٣- وعند دخول المنزل . ١٤- وعند عروض الحاجة ، وأريد قضاؤها
١٥- وعند النوم . ١٦- كل كلام خير ذي بال
١٧- وفي الصلاة إذا مر ذكره حال القراءة، وفي غير التشهد . ١٨- وإذا أراد الشخص الصدقة ولم يكن عنده مال .

وقد ذكر الحافظ ابن القيم في [جلاء الإفهام] والحافظ السخاوي في [القول البديع] هذه المواضع مع إيراد ما ورد فيها من الآثار، وكلا الكتابين مطبوعان .

الثالث: قال أبو العالية: معنى صلاة الله تعالى على نبيه ثناؤه وتعظيمه، ونقل القاضي عياض عن بكر القشيري قال: الصلاة على النبي من الله تشريف، وزيادة تكرمة، وعلى من دون النبي رحمة، وقال الحليمي في [شعب الإيمان] هو كتاب نفيس ينقل عنه البيهقي كثيراً في كتاب الأسماء والصفات: أما الصلاة في اللسان فهي التعظيم، وذكر كلاماً في هذا المعنى إلى أن قال: فإذا قلنا اللهم صل على محمد، فإنما نريد اللهم عظم محمداً في الدنيا بإعلاء ذكره وإظهار دينه، وإبقاء شريعته وفي الآخرة بتشفيعه في أمته، وإجزال أجره ومثوبته، وإبداء فضله للأولين

والآخرين بالمقام المحمود، وتقديمه على كافة المقربين الشهود .. أهـ .

قال الحافظ: ولا يعكر عليه عطف آله وأزواجه وذريته عليه، فإنه لا يمتنع أن يدعى لهم بالتعظيم، وإذ تعظيم كل أحد بحسب ما يليق به .. أهـ .

وأما تفسير الصلاة عليه بالرحمة أو المغفرة فقد أبطله ابن القيم، وخطأ قائله من عدة وجوه قوية ذكرها في [جلاء الإفهام] .

قال القاضي عياض رحمه الله في معنى السلام عليه ثلاثة وجوه:

الأول: السلامة لك ومعك ويكون السلام مصدراً كاللذاذ واللذاذة .

الثاني: السلام على حفظك ورعايتك متول له وكفيل به، ويكون السلام هنا اسم الله تعالى

الثالث: أن السلام بمعنى المسالمة له والانقياد كما قال تعالى ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾(النساء:٦٥) .. أهـ .

الرابع: قال الشيخ مصطفى التركماني في شرح مقدمة أبي الليث ما نصه: فإن قيل ما الحكمة في أن الله تعالى أمرنا أن نصلي عليه، ونحن نقول: اللهم صل على محمد، فنسأل الله تعالى أن يصلي عليه ولا نصلي عليه نحن بأنفسنا، بمعنى أن يقول العبد: أصلي على محمد؟ قلنا: لأنه ﷺ طاهر لا عيب فيه، ونحن فينا المعايب والنقائص، فكيف يثني من فيه معايب على طاهر؟ فنسأل الله تعالى أن يصلي عليه، لتكون الصلاة من رب طاهر على نبي طاهر، كذا في الرفيقاني .. أهـ .

ومن حكمة ذلك أيضاً كما ذكره أبو اليمن ابن عساكر وغيره: أننا لا نبلغ قدر الواجب من ذلك ولا نفرق ما يليق به، فوكلناها إلى الله تعالى لأنه يعلم ما يليق بنبيه. فهو كقوله ﷺ { لا أحصي ثناء عليك } ومباحث الصلاة عليه ﷺ من حيث فضلها ومواطنها وفوائدها وغير ذلك واسعة منتشرة، أفردت بتآليف عديدة، ومن أحسنها وأجمعها [جلاء الإفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام] لابن القيم، وأجمع منه كتاب [القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع] للحافظ السخاوي، وهو كتاب نفيس لا يستغنى عنه، وقد جمع النبهاني في مقاصد هذين الكتابين وغيرهما في كتاب [سعادة الدارين] فجاء كتاباً حافلاً ـ رحم الله مؤلفه وجزاه عن صنيعه خير الجزاء ـ وبالله التوفيق .

٣٢ ـ حديث: ما ضرب رسول الله ﷺ

عن عائشة ﵂ قالت: [ما ضربَ رسولُ الله ﷺ شيئاً قطُّ بيدِه ولاَ امرأةً ولاَ خادماً إلا أن يُجاهِدَ في سبيلِ الله، وما نِيلَ منه شيءٌ قطُّ فينتقمُ من صاحِبِه إلا أن يُنتهَكَ شيءٌ من محارِمِ الله فينتقمَ لله ﷿] رواه مسلم في صحيحه .

قوله: { ما ضرب رسول الله ﷺ شيئاً قط بيده ولا امرأة ولا خادماً } فيه دليل على حسن خلقه وكرم طبعه وكثرة حلمه، وفي الصحيح عن أنس [كان رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقاً] وقال أنس أيضاً [خدمت رسول الله ﷺ تسع سنين فما أعلمه قال لي لم فعلت كذا وكذا، ولا عاب على شيء قط] والخبر عن حلمه ﷺ وصبره وعفوه عند المقدرة أكثر من أن يحصر، ويكفي دليلاً على ذلك قوله تعالى ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾[القلم: ٤] .

قوله: { إلا أن يجاهد في سبيل الله } فيكون الضرب حينئذ في طاعة الله ومرضاته.

قوله: { إلا أن ينتهك شيء من محارم الله } وهذا استثناء منقطع، والمعنى: لكن إذا انتهك شيء من محارم الله انتصر لله تعالى، وانتقم ممن ارتكب ذلك فيكون منتقماً لله لا لنفسه، وفي الحديث استحباب الرفق واللين والحث على العفو والحلم، واحتمال الأذى وترك ضرب الزوجة والخادم وإن كان مباحاً، والانتصار لدين الله تعالى، وعدم التساهل مع من ارتكب محرماً ونحوه، وإنه ينبغي للأئمة والقضاة والولاة أن يتخلقوا بهذا الخلق الكريم، فلا ينتقمون لأنفسهم ولا يتساهلون في حق الله تعالى، إلى غير ذلك مما بينه العلماء .. والله أعلم .

ooooooooo

٣٣ ـ حديث: ما مسست حريراً ولا ديباجاً ألين من كف رسول الله ﷺ

عن أنس قال [ما مَسِسْتُ حَرِيراً ولاَ دِيباجاً أَلْيَنَ مِن كَفِّ رسولِ الله ﷺ، ولا شَمِمْتُ مِسْكاً ولا عَنْبراً أطْيَبَ من رِيحِ رسولِ الله ﷺ] رواه البخاري ومسلم .

وفي صحيح مسلم عن أنس أيضاً قال: دخل علينا رسول الله ﷺ فقال عندنا ـ نام نوم القيلولة ـ فعرق، وجاءت أمي بقارورة فجعلت تَسْلُتُ العرقَ فاستيقظ النبي ﷺ فقال { يا أم سُلَيم ما هذا الذي تصنعين؟ } قالت: هذا عرقٌ نجعله لطيبنا وهو أطيبُ الطيبِ .

قوله: [ما مسست حريراً ولا ديباجاً] الخ، فيه دليل على لين مسه وطيب ريحه وعرقه، قال النووي: قال العلماء: كانت هذه الريح الطيبة صفته ﷺ وإن لم يمس طيباً.

ومع هذا فكان يستعمل الطيب في كثير من الأوقات مبالغة في طيب ريحه لملاقاة الملائكة، وأخذ الوحي الكريم ومجالسة المسلمين .. أهـ.

وفي صحيح مسلم أيضاً من طريق آخر عن أنس قال: كان رسول الله ﷺ أزهر اللون كأن عرقه اللؤلؤ إذا مشى تكفأ، ولا مسست ديباجة ولا حريرة ألين من كف رسول الله ﷺ ولا شممت مسكة ولا عنبر أطيب من رائحة رسول الله ﷺ.

وقوله: { دخل علينا رسول الله ﷺ فقال عندنا } .. الخ، معناه ظاهر وله طريق آخر في الصحيح أيضاً، وللدارمي والبيهقي وأبي نعيم عن جابر قال [كان في رسول الله ﷺ خصال لم يكن في طريق فيتبعه أحد إلا عرف أنه سلكه من طيب عرفه أو عرقه - بفتح العين، أي: ريحه - ولم يكن يمر بحجر ولا شجر إلا سجد له].

وأخرج أبو يعلى والطبراني في الأوسط عن أبي هريرة قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني زوجت ابنتي وأحب أن تعينني، قال { ما عندي شيء ولكن أتني بقارورة واسعة الرأس وعود شجرة } فأتاه بهما فجعل النبي ﷺ يسلت العرق من ذراعيه حتى امتلأت القارورة قال { فخذها ومر ابنتك أن تغمس هذا العود في القارورة وتتطيب به } فكانت إذا تطيبت به يشم أهل المدينة رائحة ذلك الطيب، فسموا بيت المتطيبين.

وروى عبدان في الصحابة والخطيب في المؤتلف من طريق أبي بكر بن عياش عن حبيب بن حصرة عن حريش - بفتح الحاء المهملة - قال: كنت مع أبي حين رجم النبي ماعزا فلما أخذته الحجارة، أرعدت فضمني النبي ﷺ إليه، فسال علي من عرقه قال: مثل ريح المسك.

وفي صحيح مسلم عن جابر بن سمرة قال: صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الأولى[1] - أي: الظهر - ثم خرج إلى أهله، خرجت معه فاستقبله ولدان - جمع وليد - أي: صبيان، فجعل يمسح خدي إحداهما واحداً واحداً قال: وأما أنا فمسح خدي فوجدت ليده برداً أوريحاً كأنما أخرجهما من جؤنة عطار، والجؤنة - بضم الجيم وبالهمز - وهي: سلة مستديرة يجعل العطار فيها ما عنده من الطيب.

وروى ابن الأعرابي في جزء القبل عن أسامة بن شريك قال: أتيت رسول الله ﷺ وعنده أصحابه على رؤوسهم الطير، فجاء الأعراب فسألوا رسول الله ﷺ. ثم قام وقام الناس فجعلوا يقبلون يده، فأخذتها فوضعتها على وجهي، فإذا هي أطيب من ريح المسك وأبرد من الثلج. إسناده قوي.

---

(١) هذا أصل لما أعتاد أهل الغرب من إطلاق لفظ الأولى على الظهر.

وفي صحيح مسلم عن أنس قال: كان النبي ﷺ يدخل بيت أم سليم فينام على فراشها وليست فيه، فجاء ذات يوم فنام على فراشها فأتيت ـ بكسر التاء الأول ـ فقيل لها هذا النبي ﷺ نام في بيتك على فراشك، فجاءت وقد عرق واستنقع عرقه على قطعة أديم ـ بوزن عظيم ـ على الفراش ففتحت عتيدتها ـ بفتح العين، صندوق صغير تجعل المرأة فيه ما يعز من متاعها ـ فجعلت تنشف ذلك العرق فتعصره في قواريرها ففزع ـ فاستيقظ ـ النبي فقال {ما تصنعين يا أم سليم} فقالت: يا رسول الله نرجو بركته لصبياننا. قال {أصبت} وفي هذا الحديث استحباب التبرك بآثاره ﷺ وقد وردت في ذلك أحاديث كثيرة في الصحيحين وغيرهما .:. والله أعلم .

●●●●●●●●

٣٤ ـ حديث: لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه

عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ { لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين } رواه البخاري ومسلم .

قوله: { لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده } الخ . قال القاضي عياض وابن بطال وغيرهما: المحبة ثلاثة أقسام :

١ ـ محبة إجلال وإعظام كمحبة الوالد .

٢ ـ محبة رحمة وشفقة كمحبة الولد .

٣ ـ ومحبة مشاكلة واستحسان كمحبة سائر الناس .

فجمع ﷺ أصناف المحبة في محبته أهـ .

وقال الخطابي: لم يرد بالحديث حب الطبع، بل أراد به حب الاختيار، لأن حب الإنسان لنفسه طبع ولا سبيل إلى قلبه. فمعنى الحديث: لا تصدق في حبي حتى تفنى في طاعتي نفسك وتؤثر رضاي على هواك، وإن كان فيه هلاكك .. أهـ .

وقال ابن بطال: معنى الحديث: أن من استكمل الإيمان علم أن حق النبي ﷺ آكد عليه من حق أبيه وابنه والناس أجمعين، لأن به ﷺ استنقذنا من النار وهدينا من الضلال .. أهـ .

وقال القاضي عياض في شرح مسلم: ومن محبته ﷺ نصرة سنته[1] والذب عن

---

(١) فالقلدون الذين يعدون أقوال أشتهم على الحديث ويتحلون في تأويل النصوص وتحريفها لتوافق ـــ

شريعته وتمني حضور حياته ليبذل نفسه وماله دونه، قال: وإذا تبين ما ذكرناه تبين أن حقيقة الإيمان لا تتم إلا بذلك، ولا يصح الإيمان إلا بتحقيق إعلاء قدر النبي ﷺ ومنزلته على والد وولد ومحسن ومفضل، ومن لم يعتقد هذا واعتقد سواه فليس بمؤمن .. أهـ .

وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن هشام أن عمر بن الخطاب قال للنبي ﷺ: لأنت يا رسول الله أحب إلي من كل شيء إلا نفسي التي بين جنبي. فقال النبي ﷺ { لن يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه } فقال عمر: والذي أنزل عليك الكتاب لأنت أحب إلي من نفسي التي بين جنبي، فقال له النبي { الآن يا عمر }[1] رواه البخاري في كتاب [الإيمان والنذور] .

وروى ابن إسحاق في السيرة والبيهقي في الدلائل: أن امرأة من الأنصار قتل أبوها وأخوها وزوجها يوم أحد مع النبي ﷺ فقالت: ما فعل رسول الله ﷺ قالوا خيراً هو بحمد الله كما تحبين، فقالت: أرونيه حتى أنظر إليه، فلما رأته قالت: كل مصيبة بعدك جلل - أي: صغيرة .

وقال علي ﷺ: كان رسول الله ﷺ أحب إلينا من أموالنا وأولادنا وآبائنا وأمهاتنا ومن الماء البارد على الظمأ .

قال سهل ابن عبد الله التستري: مَن لم ير ولاية الرسول عليه في جميع الأحوال، ولم يرى نفسه في ملكه ﷺ، لا يذوق حلاوة سنته، لأن النبي ﷺ قال { لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه } الحديث .. أهـ .

وقال القرطبي. كل من آمن بالنبي ﷺ إيماناً صحيحاً لا يخلوا عن وجدان شيء من تلك المحبة الراجحة، إلا أنهم متفاوتون فمنهم من أخذ من تلك المرتبة بالحظ الأوفى، ومنهم من أخذ بالحظ الأدنى، كمن كان مستغرقاً في الشهوات محجوباً في الغفلات في أكثر الأوقات، لكن الكثير منهم إذا ذكر النبي ﷺ اشتاق إلى رؤيته بحيث يؤثرها على أهله وماله وولده ويبذل نفسه في الأمور الخطيرة، ويجد رجحان ذلك من نفسه وجداناً لا تردد فيه، وقد شوهد من هذا الجنس من يؤثر زيارة قبره ورؤية مواضع آثاره على جميع ما ذكر لما وقر في قلوبهم من محبته ﷺ، غير أن ذلك سريع الزوال لتوالي الغفلات .

وما أحسن قول ابن أبي المجد:

ألا يا محب المصطفى زد صبابة   وضمخ لسان الذكر منك بطيبه

— منهم، لا يحبون النبي ﷺ وإن ادعوا محبته بلسانهم .

(١) أي: الآن تم إيمانك يا عمر .

ولا تعبأن بالمبطلين فـإنما علامة حب الله حب حبيبه

والكلام في محبته ﷺ بحر واسع نقتصر من جواهره على ما التقطناه . وما توفيقنا إلا بالله .

●●●●●●●●

٣٥ ـ حديث: والذى نفس محمد بيده

عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال { والذي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لاَ يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الأُمَّةِ يَهُودِيٌّ وَلاَ نَصْرَانِيٌّ ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلاَّ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ } رواه مسلم في صحيحه .

قوله: { والذى نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد } الخ، معناه واضح وفيه دليل على أمور :

إحداها: جواز القسم على الأمور المهمة لتأكيدها وتثبيتها في ذهن السامع

ثانيها: أن الإيمان به موقوف على بلوغ الدعوة، فلو فرض وجود شخص في بعض المجاهل لم تبلغه دعوة الإسلام يكون معذوراً على الصحيح المقرر في علم الأصول .

ثالثها: نسخ الملل كلها برسالته ﷺ وهذا ثابت بالقرآن والسنة المتواترة وإجماع الأمة فمنكره كافر بلا خلاف .

رابعها: أن الإيمان به ﷺ شرط أساسي في النجاة من النار، فكل من لم يؤمن به دخل النار خالداً فيها أبداً، قال تعالى ﴿ وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾[آل عمران:٨٥] وبهذا نطقت السنة المتواترة وانعقد عليه إجماع الأمة، فلا حظ ليهودى ولا نصراني في دخول الجنة أبداً، ومن شك في هذا فليس مسلماً . وبالله التوفيق .

●●●●●●●●

٣٦ ـ حديث: حرَّم رسول الله ﷺ

عن المقدام بن معدى كرب قال: حرم رسول الله ﷺ أشياء يوم خيبر من الحمار الأهلي وغيره، ثم قال ﷺ { يُوشِكُ أَنْ يَقْعُدَ الرَّجُلُ مِنْكُمْ عَلَى أَرِيكَتِهِ يُحَدِّثُ بِحَدِيثِي فَيَقُولُ: بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ كِتَابُ اللهِ فَمَا وَجَدْنَا فِيهِ حَلاَلاً اسْتَحْلَلْنَاهُ وَمَا وَجَدْنَا فِيهِ حَرَاماً حَرَّمْنَاهُ، وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللهِ مِثْلُ مَا حَرَّمَ اللهُ } رواه أبو داود والحاكم والبيهقي بإسناد صحيح

وفي رواية للبيهقي { ألا إني أوتيتُ الكتابَ ومثلَهُ ألا يوشكُ رجلٌ شبعانُ على أريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوهُ وما وجدتم فيه من حرام فحرموهُ ألا لا يحلُّ لكم الحمارُ الأهليُّ } الحديث .

وفي مسند أبي يعلى عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ { عسى أن يكذبني رجل منكم وهو متكئ على أريكته يبلغه الحديث عني فيقول ما قال رسولُ الله هذا ، دع هذا وهات ما في القرآن } وللحديث طرق .

قوله: { حرم رسول الله ﷺ أشياء يوم خيبر من الحمار الأهلي وغيره } وروى أحمد عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ { حرم يوم خيبر كل ذي ناب من السباع والمجثمة - بضم الجيم وفتح الثاء المشددة، كل حيوان يمسك ويجعل غرضاً للرمي حتى يموت - والحمار الأنسي } صححه الترمذي .

ولأحمد والترمذي بإسناد لا بأس به عن جابر قال: حرم رسول الله ﷺ يعني يوم خيبر لحوم الحمر الإنسية ولحوم البغال وكل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب - بكسر الميم وفتح اللام - من الطير، زاد في حديث العرباض ابن سارية عند أحمد بإسناد لا بأس به (تحريم الخلسة) وهي بضم الميم وسكون اللام (الفريسة) - يستنقذها الرجل من الذئب أو السبع فتموت في يده قبل أن يذكيها ، فبان بهذه الروايات ما أبهمته رواية حديث الترجمة.

قوله: { يوشك أن يقعد الرجل منكم على أريكته } أي: سريره، يحدث: بالبناء للمجهول، أي: يحدثه أحد بحديثي فيقول: بيني وبينكم كتاب الله .. الخ، هذا من أعلام النبوة فقد وقع ما أخبر به ﷺ، وظهر مبتدعة ملحدة ينكرون الحديث النبوي عملاً واحتجاجاً، ويزعمون أن الحجة في القرآن خاصة ، فإن ذكرت لهم قوله تعالى ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ﴾(الحشر ٧) قالوا: يعني في القرآن لا في غيره. وهكذا كل آية فيها الأمر بطاعة الرسول يحملونها على طاعته في القرآن فقط، ومنهم من يحتج لهذا الرأي الفاسد بحديث {ما جاءكم عني فاعرضوه على كتاب الله فما وافقه فأنا قلته وما خالفه فلم أقله} وهذا حديث مكذوب. قال الشافعي: ما روى هذا أحد يثبت حديثه في شيء صغير ولا كبير، وإنما هي رواية منقطعة عن رجل مجهول .

وقال يحيى بن معين: هو حديث موضوع، وضعته الزنادقة ، وقال عبد الرحمن بن مهدي: الزنادقة والخوارج وضعوا حديث { ما أتاكم عني فاعرضوه على كتاب الله } وقال

البيهقي في المدخل: هذا حديث باطل لا يصح، وهو ينعكس على نفسه بالبطلان، فليس في القرآن دلالة على عرض الحديث على القرآن .

وقال الحافظ بن عبد البر في كتاب [العلم]: هذه الألفاظ لا تصح عن النبي ﷺ عند أهل العلم بصحيح النقل من سقيمه ، وعارض ابن حزم فقال: عرضنا هذا الحديث على كتاب الله فخالفه لأننا وجدنا كتاب الله تعالى يقول ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾(الحشر:٧) ووجدنا فيه ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾(آل عمران:٣١) ووجدنا فيه ﴿ مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾(النساء:٨٠) وقد أوردت طرق هذا الحديث الباطل، وبينت عللها في كتاب [الابتهاج بتخريج حديث المنهاج] في الأصول.

وقال الشوكاني في إرشاد الفحول: اتفق من يعتد به من أهل العلم على أن السنة المطهرة مستقلة بتشريع الأحكام، وإنها كالقرآن في تحليل الحلال وتحريم الحرام .

وقد ثبت عنه ﷺ أنه قال { ألا وإني أوتيت القرآن ومثله معه } أي: أوتيت القرآن وأوتيت مثله من السنة التي لم ينطق بها القرآن، وذلك كتحريم لحوم الحمر الأهلية وتحريم كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير وغير ذلك، مما لم يأت عليه الحصر أهـ .

قلت: وقد انعقد إجماع الأئمة والعلماء على العمل بالسنة المطهرة والاحتجاج بها في أصول الدين وفروعه، إلا ما كان من بعض المبتدعة الزنادقة الذين يريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله. ويقولون: نؤمن ببعض ونكفر ببعض ، فإنهم خرجوا عن إجماع المسلمين ولزموا السنة وناقضوها وأعرضوا عنها، فتصدى الأئمة للرد عليهم، وبيان زيغهم وضلالهم، فللإمام الشافعي في ذلك كلام طويل جميل، ذكره في الرسالة ونقله البيهقي في المدخل، وعلق عليه بما يزيده من الأحاديث والآثار، فزاده حسناً على حسن، وللإمام أحمد بن حنبل كتاب خاص في الرد عليهم، وفي كتاب العلم للحافظ ابن عبد البر باب خاص في هذا المعنى، ذكر فيه من نصوص الأئمة ما فيه الكفاية

وللحافظ السيوطي رسالة [مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة] وهي مطبوعة، ذكر أنه ألفها بسبب رافضي تنفيق سمعه يقول: أن السنة لا يحتج بها، وإن الحجة في القرآن خاصة، وهي رسالة مفيدة قيمة .

وللقاضي عياض في [الشفاء]: فصل حسن هذا المعنى وكذا في [المواهب اللدنية] وغيرها، والمقصود: أن السنة أصل من أصول الدين، لا يتم الإسلام إلا بالأحكام إليها والاستسلام لها كما قال تعالى ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ

لا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ[١] وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً ﴾ (النساء: ٦٥).

وروى الإمام الشافعي رضي الله عنه يوماً حديثاً وقال: أنه صحيح فقال له قائل: أتقول به يا أبا عبد الله؟ فاضطرب وقال: يا هذا أرأيتني نصرانياً؟ أرأيتني خارجاً من كنيسة؟ أرأيت في وسطي زناراً؟ أروي عن رسول الله ﷺ حديثاً ولا أقول به .. اهـ. وأقوال الأئمة في هذا كثيرة جداً.

قوله: وإن ما حرم[٢] رسول الله مثل ما حرم الله، أي: في وجوب الاجتناب كما

---

(١) قال الإمام أبو إسحق إبراهيم بن عبد الرحمن بن إبراهيم ابن دحيم في تفسيره حدثنا شعيب بن شعيب حدثنا أبو المغيرة حدثنا عتبة بن ضمرة حدثني أبي عن رجلين اختصما إلى النبي ﷺ فقضى للمحق على المبطل، فقال المقضي عليه: لا أرضى، فقال صاحبه ما تريد؟ قال: تذهب إلى أبي بكر الصديق، فذهبا إليه، فقال الذي قضي له: قد اختصمنا إلى النبي ﷺ فقضى لي عليه، فقال أبو بكر: أنتما على ما قضى به النبي ﷺ، فأبى صاحبه أن يرضى وقال: نأتي عمر بن الخطاب، فأتياه، فقال المقضي له: قد اختصمنا إلى النبي ﷺ فقضى لي عليه، فأبى أن يرضى، ثم أتينا أبا بكر الصديق، فقال أنتما على ما قضى به النبي ﷺ فأبى أن يرضى، فسأله عمر فقال كذلك، فدخل عمر فخرج والسيف في يده فضرب به رأس الذي أبى أن يرضى فقتله، فأنزل الله تبارك وتعالى ﴿ فلا وَرَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴾ وقال أيضاً: حدثنا الجوزجاني حدثنا أبو الأسود عن ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة بن الزبير قال: اختصم إلى رسول الله ﷺ رجلان فقضى لأحدهما، فقال الذي قضي عليه: ردنا إلى عمر، فقال رسول الله ﷺ {نعم انطلقوا إلى عمر} فانطلقا فلما أتيا عمر، قال الذي قضي له: يا ابن الخطاب إن رسول الله ﷺ قضى لي. وإن هذا قال ردنا إلى عمر، فردنا إليك رسول الله ﷺ فقال عمر للذي قضي عليه: أكذلك؟ قال: نعم، فقال عمر: مكانك حتى أخرج فأقضي بينكم، فخرج مشتملاً على سيفه فضرب الذي قال: ردنا إلى عمر فقتله، وأدبر الآخر إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله أن عمر قتل صاحبي ولولا ما أعجزته لقتلني، فقال النبي ﷺ {ما كنت أظن أن عمر يجترىء على قتل مؤمن} فأنزل الله تعالى ﴿ فلا وَرَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ ﴾، فبرأ الله عمر من قتله، ورواه ابن أبي حاتم وابن مردويه في تفسيرهما من طريق وهب عن ابن لهيعة عن أبي الأسود قال: اختصم رجلان، فذكر القصة وفي آخرها: فأهدر دمه، وروييت من غير هذين الطريقين أيضاً، وجاء في بعض الطرق بيان أن الذي قضى له يهودي، وإن الذي قضي عليه منافق أسمه: بشر، فإن قيل: ثبت في الصحيحين عن عروة بن الزبير عن أبيه أنه خاصم رجلاً من الأنصار، قد شهد بدراً إلى النبي ﷺ في شراج الحرة، كانا يسقيان بها كلاهما، فقال النبي ﷺ للزبير {اسق ثم أرسل إلى جارك} فغضب الأنصاري وقال: يا رسول الله أن كان ابن عمتك، فتلون وجه رسول الله ﷺ ثم قال للزبير {اسق ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر ثم أرسل الماء إلى جارك} فاستوفى رسول الله ﷺ للزبير حقه، وكان قبل ذلك أشار على الزبير برأي أراد فيه سعة للأنصاري وله، قال الزبير: والله ما أحسب هذه الآية أنزلت إلا في ذلك ﴿ فلا وَرَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ ﴾ فهذا الحديث ينافي ما تقدم، قلنا: لا تنافي بينهما، لأن الزبير لم يجزم بأن الآية نزلت بسبب هذه الحادثة وعلى فرض وجود الجزم بذلك كما جاء صريحاً عن سعيد بن المسيب، عند أبي حاتم فيجوز تعدد الأسباب لنزول الآية الواحدة، على أن ابن جرير الطبري اختار أن تكون الآية نزلت في المنافق واليهودي، ثم تتناول بعمومها قصة الزبير، قال ابن العربي في الأحكام: وهو الصحيح .. اهـ.

(٢) لا يعارض هذا قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ ﴾ ←

قال في الحديث الآخر { وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه } .

قوله: { ألا أني أوتيت الكتاب ومثله معه } في رواية أخرى { ومثليه معه } بالتثنية، أي: أوتيت مثل القرآن من السنة كما تقدم في كلام الشوكاني، وذلك أن الوحي نوعان: متلو: هو القرآن الكريم، وغير متلو وهو الحديث الشريف، فطاعتهما واجبة على كل مسلم .

قوله: { يبلغه الحديث عني فيقول ما قال الرسول هذا } .. الخ، فيه دليل على أن نفي ورود الحديث لا يكون عذراً في ترك العمل به، بل يعد تكذيباً له إلا إن دلت القواعد الحديثية على عدم صحته، فحينئذ يكون المرء في حل من تركه : ومن هنا تعلم ضلال ما عليه مبتدعة اليوم - وفيهم كثير من الأزهريين - من تخلصهم من السنة وفرارهم من العمل بها، وحض غيرهم على إلغائها بقولهم: هذا حديث غير صحيح، أو يخالف العقل، أي: عقلهم القاصر، أو يخالف العلم الحديث، أو هذا آحاد والمطلوب التواتر، أو طرق الحديث مضطربة أو هذا من الإسرائيليات، ونحو هذا مع الأعذار الواهية التي يتخذونها ذريعة إلى رد السنة النبوية. مع أن أهل الأزهر[1] لا يعرفون الحديث ولا يميزون بين صحيحه وسقيمه، ولا بين مقبوله ومردوده، بل هم أبعد الناس عن هذا العلم الشريف وأجهلهم به، ولو اطلعت على مذكراتهم في المصطلح والرجال وشرح أحاديث الأحكام، لرأيت فيها من فضائح الجهل ما يضحك الثكلى ويسلي الحزين، ولهذا، أكثر فيهم من يبغض الحديث الشريف ويناصبه العداء، ويدعوا إلى إهماله وعدم الاعتداد به، ويصرح بذلك في غير خجل ولا استحياء، ولا عجب في ذلك فقديماً قيل { من جهل شيئاً عاداه } وإنما العجب أن يتعيشوا على حساب الدين في وقت يحاربون فيه سنة صاحب الدين. إن هذا لهو منتهى العجب ! فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

٭٭٭٭٭٭٭٭٭

= (التحريم: ١) أن التحريم يطلق بمعنيين:

أحدهما: منع الشيء شرعا بحيث يأثم فاعله، وهذا هو المراد في الحديث، لأن النبي ﷺ لما وجد الصحابة يوم خيبر يطبخون لحوم الحمر الأهلية، أمرهم بإهراق ما في القدور وأخبرهم أنها لا تحل لهم فصارت حراما كتحريم الميتة المنصوصة في القرآن .

والثاني: الامتناع من الشيء مع إباحته لسبب غير شرعي، وهذا هو المراد في الآية فإن النبي ﷺ امتنع من قربان مارية القبطية زوجته حفصة، فعاتبه الله على أن منع نفسه مما أباحه الله له، ابتغاء مرضاة أزواجه، وهذا مثل قوله تعالى { وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ } (القصص: ١٢) فإن موسى ﷺ كان رضيعا لا يتعلق به تكليف لكنه امتنع من قبول المراضع، حتى جاءت أمه فالتقم ثديها

(١) كذا بالمخطوط، ويبدوا أن فيه سقطاً تقديره : ومع أن بعضا من أهل الأزهر ... الناشر.

٣٧ ـ حديث: أوتيت مفاتيح كل شيء

عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال { أوتيتُ مفاتيحَ كُلِّ شيءٍ إلا الخمسَ ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾(لقمان:٣٤) } رواه أحمد والطبراني بإسناد صحيح .

وفي الصحيحين عن حذيفة قال: قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً ما ترك فيه شيئاً إلى قيام الساعة إلاّ ذكره، حفظه من حفظه، ونسيه من نسيه، إنه ليكون منه الشيءُ قد كنتُ نسيته فأراه فأذكره كما يذكرُ الرجلُ وجهَ الرجلِ إذا غاب عنهُ، ثم إذا رآهُ عرفَهُ

قوله: { أوتيت مفاتيح كل شيء } أي: من العلوم والمعارف وسائر المغيبات، قال القاضي عياض في الشفاء في فصل ما أطلع عليه من الغيوب ما نصه: والأحاديث في هذا الباب بحر لا يدرك قعره، ولا ينزف غمره، وهذه المعجزة من جملة معجزاته المعلومة على القطع الواصل إلينا خبرها على التواتر لكثرة رواتها واتفاق معانيها على الاطلاع على الغيب .. أهـ .ثم أورد جملة منها فليراجع .

وأخرج الطبراني عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ { إن الله قد رفع لي الدنيا فأنا أنظر إليها وإلى ما هو كائن فيها إلى يوم القيامة كأنما أنظر إلى كفي هذه } وقد أخبر النبي ﷺ بكثير من أحوال هذا العصر ومخترعاته، جمعها شقيقنا الحافظ أبو الفيض رحمه الله في كتاب [مطابقة الاختراعات العصرية بما أخبر به سيد البرية] وهو طبع مكتبة القاهرة .

قوله: { إلا الخمس ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾(لقمان:٣٤) } وفي صحيح البخاري عن ابن عمر مرفوعاً [مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله: لا يعلم أحد ما يكون في الغد إلا الله، ولا يعلم أحد ما يكون في الأرحام إلا الله، ولا يعلم أحد متى تقوم الساعة إلا الله، ولا تدري نفس بأي أرض تموت إلا الله، ولا يدري أحد متى يجيء المطر إلا الله] ومقتضى هذا أنه لم يكن ﷺ يعلم الخمس، وإليه ذهب الجمهور، ولكن قال الحافظ السيوطي في الخصائص الكبرى: ذهب بعضهم إلى أنه ﷺ أوتي علم الخمس أيضاً وعلم وقت الساعة والروح وأنه أمر بكتم ذلك .. انتهى، وبه جزم كثير من المتأخرين .

وللإمام منصور البغدادي في هذا الموضوع كتاب اسمه [إقامة شواهد المنقول والمعقول على إحاطة علم نبينا الرسول] وسأله الشيخ أبو العباس أحمد بن عبد الحي الحلبي العلامة

المحدث عبد الملك بن محمد التجموعتي قاضي سجلماسة عن هذه المسألة فأجابه: برسالة خاصة سماها [ملاك الطلب وجواب أستاذ حلب] جزم فيها بأنه ﷺ كان يعلم الخمس .

وللشيخ أحمد رضا علي خان البريلوى الهندى في هذا الموضوع ثلاث رسائل: [مالى الجيب بعلوم الغيب] [اللؤلؤ المكنون في علم البشير ما كان وما يكون] [إنباء المصطفى بما أسر وأخفى] .

وقال العلامة أبو عبد الله محمد الحبيب ابن عبد القادر السجلماسي الحسني في شرح منظومة الأسماء الحسنى للهلالي: يجب علينا أن نعتقد أنه ﷺ لم يخرج من الدنيا حتى حصل له العلم بجميع المعلومات، للحديث الصحيح { أوتيت علم كل شيء وتجلى لي كل شيء } وما ورد مما يخالفه، منسوخ بهذا، وبه تظهر مزيته وفضيلته العلمية على سائر الأنبياء، بعد اشتراكهم في علم الغيب المستثنى لهم في آية ﴿ فَلا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَداً ، إِلاَّ مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ﴾(الجن ٢٧) قال فيهم بعض المفسرين: يريد أو ولي، لأن الولي وارث العلم عن النبوة .. أهـ .

وفي شرح أنموذج اللبيب للعلامة شمس الدين محمد بن محمد بن عمر الروضي المالكي ما نصه: الصحيح كما قاله المحققون أنه ﷺ أوتي علم كل شيء حتى الخمسة وحتى علم الروح وأمر بكتم ذلك .. أهـ . ونحوه في شرح الجوهرة اللقاني لمؤلفها، وشرح الأربعين النووية للشبرخيتي وغيرهما. وفي فيض القدير بشرح الجامع الصغير للمناوي في الكلام على حديث { خمس لا يعلمهم إلا الله } الخ، ما نصه: خمس لا يعلمهن إلا الله على وجه الإحاطة والشمول، كلياً وجزئياً، فلا ينافي فيه إطلاع الله بعض خواصه على كثير من المغيبات حتى من هذه الخمس، لأنها جزئيات معدودة، وإن كان للمعتزلة في ذلك مكابرة .. هـ .

قلت: والذي أرجحه وأميل إليه أنه ﷺ لم يخرج من الدنيا حتى علمه الله هذه الخمس لأنه لم يزل يترقى في العلوم والمعارف كل يوم- بل كل لحظة وعموم الأحاديث يشهد بذلك .

منها حديث البخاري عن أسماء بنت أبي بكر: أن النبي ﷺ حمد الله وأثنى عليه ثم قال { ما من شيء لم أكن أريته قبل إلا رأيته في مقامي هذا حتى الجنة والنار } وهذه الخطبة كانت بالمدينة .

ومنها حديث سمرة بن جندب قال كسفت الشمس، فصلى النبي ﷺ ثم قال { إني والله لقد رأيت منذ قمت أصلي ما أنتم لاقوه من أمر دنياكم وآخراكم } حديث صحيح رواه أحمد وغيره .

ولا يناقضه قوله في حديث الترجمة { إلا الخمس } لأنه كان قبل أن يعلمها. ثم علمها بعد ذلك، وهذا كما نهى عن تفضيله على موسى ويونس وإبراهيم عليهم السلام، ثم أخبر أنه أفضل الأنبياء، ورد على من دعاه سيداً بأن السيد الله، ثم أخبر أنه سيد ولد آدم، وأمره الله تعالى في القرآن أن يقول للكفار ﴿ مَا كَانَ لِيَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾(ص:٦٩) ثم أخبر بعد ذلك أن الله أطلعه على خصامهم .

ففي حديث ابن عباس ومعاذ وغيرهما عن النبي ﷺ قال { رأيت ربي في أحسن صورة فقال يا محمد، قلت: لبيك رب وسعديك، قال: أتدري فيم يختصم الملأ الأعلى؟ قلت: لا أدري يا رب، قال فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها في صدري فتجلى لي كل شيء وعرفت } وذكر الحديث وهو في سنن الترمذي ومسند أحمد وغيرهما بطرق متعددة، وهو حديث صحيح[1]، وقد تكلمت عليه في [قمع الأشرار من جريمة الانتحار] المطبوع للناشر مكتبة القاهرة مع [الأربعين النعمانية] وشرحه الحافظ بن رجب في جزء مطبوع اسمه [اختيار الأعلى في شرح حديث اختصام الملأ الأعلى] وهذا الحديث أحد الأدلة على علمه بالخمس أيضاً، لأن قوله { فتجلى لي كل شيء } عام بل هو أقوى صيغ العموم، كما تقرر في الأصول .

قوله في حديث حذيفة: { قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً ما ترك فيه شيئاً إلى قيام الساعة } يعني من الفتن والحوادث وغيرها إلا ذكره، الحديث. نحوه قول عمر: { قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم، حفظ ذلك من حفظه ونسيه من نسيه } رواه البخاري معلقاً بصيغة الجزم، ووصله الطبراني، وقال أبو ذر: لقد تركنا رسول الله ﷺ وما يحرك طائر جناحيه في السماء إلا ذكر لنا منه علماً. رواه أحمد والطبراني بإسناد صحيح، وكذلك قال أبو الدرداء، رواه أبو يعلى والطبراني وغيرهما ... والله أعلم .

* * * * * * * *

٣٨ ـ حديث: إن أعمى كانت

عن ابن عباس قال: إن أعمى كانت له أم ولد على عهد رسول الله ﷺ تكثر الوقيعة في رسول ﷺ وتشتمه فقتلها الأعمى، فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال النبي ﷺ { أشهد أن دمها

(١) نقل الترمذي عن البخاري أنه قال حديث صحيح .

خنز } رواه أبو داود والنسائي والبيهقي وهذا لفظه ، وفي سنن أبي داود والبيهقي ، واللفظ للأول عن أبي برزة قال: ((كنت عند أبي بكر ﷺ فتغيظ على رجل، فاشتد عليه فقلت: ائذن لي يا خليفة رسول الله أضرب عنقه، قال: فأذهبت كلمتي غضبه فقام فدخل، فأرسل إلي وقال: ما الذي قلت آنفاً؟ قلت: ائذن لي أضرب عنقه، قال: أكنت فاعلاً لو أمرتك؟ قلت: نعم، قال: لا والله ما كانت لبشر بعد رسول الله ﷺ)) صححه الحاكم، وابن تيميه

قوله: {إن أعمى كانت له أم ولد على عهد رسول الله ﷺ تكثر الوقيعة فيه.. الخ} وفي سنن أبي داود وسنن ابن بطة عن الشعبي عن علي ﷺ أن يهودية كانت تشتم النبي ﷺ، وتقع فيه فخنقها رجل حتى ماتت، فأهدر رسول الله ﷺ دمها، وجاء في رواية: أن الرجل كان أعمى .

قال ابن تيميه في كتاب [الصارم المسلول على شاتم الرسول] وهذا الحديث نص في جواز قتلها، يعني: اليهودية، لأجل شتم النبي ﷺ، ودليل على قتل الذمي، وقتل المسلم والمسلمة إذا سبا بطريق الأولى .. أهـ. وقال أبو بكر ابن المنذر: أجمع عوام أهل العلم على من سب النبي ﷺ يقتل، وممن قال ذلك مالك بن أنس، والليث، وأحمد واسحق وهو من مذهب الشافعي . أهـ .

وقال القاضي عياض في [الشفاء]: اعلم أن جميع من سب النبي ﷺ أو عابه أو ألحق به نقصاً في نفسه أو نسبه أو دينه أو خصلة من خصاله أو عرض به أو شبهه بشيء على طريق السب له أو الإزراء عليه أو التصغير لشأنه أو الغض منه والعيب له، فهو ساب له والحكم فيه حكم الساب، يقتل كما نبينه

ولا نستثني فصلاً من فصول هذا الباب، وعلى هذا المقصد ولا تمترى فيه، تصريحاً كان أو تلويحاً، وكذلك من لعنه أو دعا عليه أو تمنى مضرة له أو نسب إليه ما لا يليق بمنصبه على طريق الذم، أو عبث في جهته العزيزة بسخف من الكلام، وهجر ومنكر من القول وزور، أو عيره بشيء مما جرى من البلاء والمحنة عليه، أو غمصه ببعض العوارض البشرية الجائزة والمعهودة لديه، وهذا كله إجماع من العلماء وأئمة الفتوى من لدن الصحابة إلى هلم جر .. انتهى .

وقال الإمام محمد بن سحنون. أجمع العلماء أن شاتم النبي ﷺ والمتنقص له كافر، والوعيد جار عليه بعذاب الله له، وحكمه عند الأمة القتل، ومن شك في كفره وعذابه كفر .. انتهى .

وقال الإمام ابن عتاب: الكتاب والسنة موجبان أن من قصد النبي ﷺ بأذى أو نقص معرضاً أو مصرحاً وإن قل فقتله واجب .. انتهى .

وسمع رجل قوماً يتذاكرون صفة النبي ﷺ إذ مر بهم رجل قبيح الوجه واللحية فقال لهم: تريدون تعرفوا صفته؟ هي في صفة هذا المار في خلقه ولحيته، فأفتى الإمام ابن أبي زيد القيرواني بقتله وعدم قبول توبته .

وأفتى الإمام أبو الحسن القابسي فيمن قال في النبي ﷺ يتيم أبي طالب أنه يقتل .

وفتاوى العلماء ونصوصها في هذا كثيرة [1] .

قوله: { كنت عند أبي بكر فتغيظ على رجل } الخ، لهذا الأثر طرق عند النسائي وغيره، وروى قاسم بن أصبغ في مصنفه، ومن طريقه ابن حزم عن أبي برزة قال: أغلظ رجل لأبي بكر الصديق، قلت: ألا اقتله؟ فقال أبو بكر ﷺ: ليس هذا إلا لمن شتم النبي ﷺ، وروينا أيضاً عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أنه كان على الكوفة لعمر بن عبد العزيز فكتب إلى عمر: إني وجدت رجلاً بالكوفة يسبك وقامت عليه البينة، فهممت بقتله أو قطع يده أو قطع لسانه أو رجليه، ثم بدا لي أن أراجعك فيه، فكتب إليه عمر بن عبد العزيز سلام عليك، أما بعد: والذي نفسي بيده لو قتلته لقتلتك به، ولو قطعته لقطعتك به، ولو جلدته لأقدته منك، فإذا جاءك كتابي هذا فأخرج به إلى الكناسة، فسبه كالذي سبني أو أعف عنه فإن ذلك أحب إلي، فإنه لا يحل قتل امرئ مسلم يسب أحداً من الناس إلا رجلاً سب رسول الله ﷺ .

---

(١) من ذلك ما حصل بتونس سنة ٧٨٤ هـ وهو أن رجلاً قال لآخر أنا عدوك وعدو نبيك، فعقد له مجلس فأفتى بعض المالكية بأنه مرتد وأخذ كفره من قوله تعالى ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ ﴾(البقرة:٩٨) وأفتى بعضهم بأن كفره كفر تنقيص، فلا يستتاب، وأخذ ذلك مما في الشفاء من أن امرأة سبت النبي ﷺ فقال { من يكفيني عدوتي } فقتلت، ومن كون خالد ﷺ قتل من قال له عن النبي ﷺ: صاحبكم، ومن إفتاء ابن عتاب بقتل من قال: إن سألت أو جهلت فقد سأل وجهل نبيك، واعترضه بعضهم بأن الحديث نص في أن كل ساب عدو، ولا شك فيه، وإنما الكلام في عكس هذه القضية، وهي لا تنعكس كنفسها، لكن (تنعكس في جزئية سالبة وهي بعض العدو ليس بساب) بل قوله أنا عدوك وعدو نبيك، ربما أشعر بترفيع المقول له ذلك، لأنا نجد الوضعاء يجعلون لأنفسهم منزلة بذلك، يقول الواحد منهم: أنا عدو الأمير، والأمير عدو لي، ولقصده به رفع نفسه لأنه في رتبة من يعادي الأمير، وبأن قتل خالد لم ينكره، مذهب صحابي على أن عمر ﷺ ودى القتيل من بيت المال، ورأى أن قتله غير صواب، وبأن إفتاء ابن عتاب إنما هو لأن ما ذكر في قضيته صريح في التنقيص، فالتحقيق أن قائل ما مر مرتد لا متنقص .. اهـ . والمرتد من المالكية يستتاب، أما المتنقص فإنه يقتل بلا استتابة، قال العلامة ابن حجر الهيتمي الشافعي: أما على قواعدنا فالذي يظهر أنه مرتد .

وروى محمد بن عبد الملك بن أيمن، ومن طريقه ابن حزم عن علي بن المديني قال: دخلت على أمير المؤمنين فقال لي: أتعرف حديثاً مسنداً فيمن سب النبي ﷺ فيقتل؟ قلت: نعم وذكرت له حديث عبد الرزاق عن معمر عن سماك بن الفضل عن عروة بن محمد عن رجل من بلقين قال: كان رجل يشتم النبي ﷺ فقال النبي ﷺ {من يكفيني عدواً لي} فقال خالد بن الوليد: أنا. فبعثه النبي ﷺ فقتله، فقال أمير المؤمنين: ليس هذا مسنداً، هو عن رجل، فقلت يا أمير المؤمنين بهذا يعرف هذا الرجل وهو اسمه، وقد أتى النبي ﷺ فبايعه وهو مشهور معروف، قال: فأمر لي بألف دينار.

وقال ابن حزم: هذا حديث مسند صحيح، وقد رواه علي بن المديني عن عبد الرزاق كما ذكره، ثم قال ابن حزم بعد ذكر ما تقدم من الآثار ما نصه: فصح بما ذكرناه أن كل من سب الله تعالى أو استهزأ به أو سب ملكاً من الملائكة أو استهزأ به أو سب نبياً من الأنبياء أو استهزأ به، أو سب آية من آيات الله تعالى أو استهزأ بها - والشرائع كلها والقرآن من آيات الله تعالى - فهو بذلك كافر مرتد، له حكم المرتد، وبهذا نقول .. اهـ.

قلت: يدخل في هذا ما بلغني عن بعض الحكمين ممن قدم أخيراً إلى التصوير - قصمه الله - أنه قال في مجلس يضم كثيراً من الناس: إن القرآن ناقص، لأنه لم يشر إلى المخترعات الحديثة، وأنه كان الواجب أن يقول: وإن لكم في الأوتوموبيل لعبرة بدل قوله ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ﴾ (النحل ٦٦) مثلاً. وهذا كما ترى كفر صريح يوجب قتل صاحبه والعياذ بالله.

••••••••

تنبيه

كثير ما يحصل بين الناس أن يذكر أحدهم نبياً من الأنبياء أو ملكاً من الملائكة على سبيل ضرب المثل كأن يقول: إن قيل في السوء فقد قيل في النبي، وإن كذبت فقد كذب الأنبياء، أو صبرت كصبر أيوب، أو لا أفعل كذا ولو نزل على جبريل. أو أنا أسلم من ألسنة الناس، ولم يسلم منهم أنبياء الله ورسله، أو كل الناس أتعبوا حتى الأنبياء. ونحو هذا مما يدور بين الناس في محاوراتهم ومخاصماتهم.

قال القاضي عياض في [الشفاء] بعد أن ذكر كثيراً من الأمثلة من هذا القبيل ما نصه: فحق هذا - إن درئ عنه القتل - الأدب والسجن، وقوة تعزيزه بحسب شنعة مقاله ومقتضى قبح ما نطق به، ومألوف عادته لمثله أو ندوره أو قرينة كلامه أو ندمه على ما سبق

سنه، ولم يزل المتقدمون ينكرون مثل هذا ممن جاء به .. اهـ . ثم نقل فتاوى عمر بن عبد العزيز ومالك وسحنون وغيرهما، فليراجع كلامه، فإنه أجاد فيه غاية الإجادة .

وللحافظ السيوطي رسالة [تنزيه الأنبياء عن تشبيه الأغبياء] ألفها بسبب حادثة وقعت من القبيل المذكور، وهي مطبوعة في كتابه [الحاوي للفتاوي] ومن قلة الأدب مع النبي ﷺ ما سمعته من عالم أزهري - وهو في الواقع جاهل - سمعته يقول في مجلس خليط: إن محمداً أخطأ وسجل الله عليه الخطأ في القرآن أعادها مرتين أو ثلاثاً، فأخذ بعض الحاضرين حماسة الإيمان ورد عليه بأن هذا لا يليق، وإن النبي ﷺ لم يخطئ، فأصر على مقالته وأعادها، وقال: إنه يأسف على تصريحه هذا ولكن دعاه إليه التعليم .

قلت: ما كان أحوجه أن يأسف على قلة أدبه وكثرة جهله وفرط حمقه وتعصبه ؛ ومقام النبوة أعلى وأجل عن مثل هذا التعبير الشنيع .

قال ابن السبكي في جمع الجوامع : والصواب أن اجتهاده ﷺ لا يخطئ قال شارحه الجلال المحلي: تنزيهاً لمنصب النبوة عن الخطاء في الإجتهاد، وقيل: قد يخطئ، ولكن ينبه عليه سريعاً، لما تقدم في الآيتين ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى ﴾[الأنفال: ٦٧] ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ ﴾[التوبة: ٤٣][1] ولبشاعة هذا القول عبر المصنف بالصواب .. أهـ . أي: ليفيد أن مقاله غير صواب، كما قال العلامة العطار في حاشيته على جمع الجوامع ... والله أعلم .

٭٭٭٭٭٭٭٭

٣٩ - حديث: هل ترون قبلتي

عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال { هَلْ تَرَوْنَ قِبْلَتِي هَهُنَا؟ فَوَ اللهِ مَا يَخْفَى عَلَيَّ رُكُوعُكُمْ وَلاَ سُجُودُكُمْ إِنِّي لأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي } رواه البخاري ومسلم .

ولمسلم عن أنس: أن رسول الله ﷺ قال { أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي إِمَامُكُمْ فَلاَ تَسْبِقُونِي بِالرُّكُوعِ وَلاَ بِالسُّجُودِ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ أَمَامِي وَمِنْ خَلْفِي } وللحديث طرق .

قوله: { هل ترون قبلتي هاهنا } .. الخ، في رواية لأبي هريرة في الصحيح قال: صلى بنا رسول الله ﷺ يوماً ثم انصرف فقال { يا فلان ألا تُحسِنُ صلاتك، ألا يَنظر المصلي إذا صلى كيف يُصلي فإنما يصلي لنفسه إني والله لأبصرُ من ورائي كما أُبصرُ من بين يديَّ } .

---

(١) بينت في كتاب [فضائل النبي في القرآن] أن الآيتين لا تقتضيان نسبة الخطاء إليه ﷺ .. فليراجع .

وفي حديث أنس في الصحيح أيضاً { أقيموا الركوع والسجود فوالله إني لأراكم من بعدي أو من ظهري إذا ركعتم وإذا سجدتم } .

قال العلماء في معنى هذه الأحاديث: { إن الله تعالى خلق له ﷺ إدراكاً خلف رأسه يبصر به من ورائه } وقد انخرقت العادة له ﷺ بأكثر من هذا وليس يمنع من هذا عقل ولا شرع، بل ورد الشرع بظاهره، فوجب القول به .

ونقل القاضي عياض عن الإمام أحمد بن حنبل وجمهور العلماء: أن هذه الرؤية رؤية بالعين حقيقة .. أهـ . من شرح النووي على مسلم، ولم يثبت في شيء من الأحاديث أن هذه الرؤية كانت بعينين صغيرتين بين كتفيه كسم الخياط لا تحجبهما الثياب كما ذكره الزاهدي بختيار محب بن محمود، شارح القدوري في رسالته الناصرية، ومثل هذا لا يقبل فيه إلا ما صح نقله، وإلا فقصر في إثبات كونه معجزة، كما قال القسطلاني: حملها على الإدراك بغير آلة، وأما ما أورده ابن الجوزي في بعض كتبه بغير إسناد أنه ﷺ قال { إني لا أعلم ما خلف جداري هذا } فلا أصل له كما نقل الحافظ السخاوي عن شيخه الحافظ ابن حجر .

ويؤخذ من روايات حديث الترجمة:

الأمر بإحسان الصلاة والخشوع فيها وإتمام الركوع والسجود، وجواز الحلف بالله لغير ضرورة، ولكن المستحب تركه، إلا لحاجة كتأكيد أمر وتفخيمه أو تمكينه من النفوس كما هنا، فإنه لما كانت الرؤية من الخلف أمراً خارقاً للعادة أكدها باليمين، وجاء في إحدى روايات أنس في الصحيح { أيها الناس إني إمامكم فلا تسبقوني في الركوع ولا بالسجود ولا بالقيام ولا بالانصراف عني فإني أراكم أمامي ومن خلفي } فيؤخذ من هذه الرواية تحريم سبق الإمام بهذه الأشياء، فمن فعل ذلك آثم، وصحت صلاته عند الجمهور، وعن ابن عمر تبطل صلاته، وهو مذهب الظاهرية، ورواية عن الإمام أحمد لأن النهي يقتضي الفساد .

* * * * * * * *

تنبيــــــــــــــــه

روى البيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يرى بالليل في الظلمة كما يرى بالنهار في الضوء، وروى البيهقي وابن عدي عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يرى في الظلمة كما يرى في الضوء، فهي معجزة أخرى تتعلق ببصره الشريف، وتضعيف ابن دحية لهذين الحديثين لا يضر لأنهما مؤيدان بما ورد في معناهما مما هو

خارق للعادة، فقد تواتر رؤيته للملائكة والشياطين، وصح رفع بيت المقدس حتى صار ينظر إليه وهو يخبر عنه صبيحة ليلة الإسراء، ورؤيته الجنة والنار وهو في الصلاة، إلى غير ذلك

وأيضاً فإن شيخنا الحافظ أبا الفيض ـ رحمه الله ـ قال: أخبرنا أبو البركات موهن محمد المقرى، أنا[1] إسماعيل بن زين العابدين البرزنجي، أنا صالح بن محمد العمرى. أنا محمد بن سنة، أنا الشريف الوولاتي، أنا الشهاب أحمد المقرى، أنا عمي مفتى تلمسان سعيد ابن أحمد المقرى، أنا أبو عبد الله محمد بن محمد التنسي التلمساني، أنا والدى محمد بن عبد الله التنسي، أنا أبو الفضل محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد ابن مرزوق العقيد عن أبيه عن جده الخطيب قال: أنا أبو المجد أحمد بن أبي عبد الله محمد بن القاضي أبي الفضل عياض عن أبيه عن جده الحافظ أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي قال: أخبرنا أبو محمد عبد الله بن أحمد العدل من كتابه حدثنا أبو الحسن المقرى الفرغاني حدثتنا أم القاسم بنت أبي بكر عن أبيها حدثنا الشريف أبو الحسن على بن محمد الحسني حدثنا محمد بن محمد بن سعيد حدثنا محمد بن أحمد بن سليمان حدثنا محمد بن محمد بن مرزوق حدثنا همام حدثنا الحسن عن قتادة عن يحيى بن وثاب عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال { لما تجلى الله ﷻ لموسى عليه السلام كان يبصر النملة على الصفاء في الليلة الظلماء مسيرة عشرة فراسخ } .

قال القاضي عياض: ولا يبعد على هذا أن يختص نبينا ﷺ بما ذكرناه من هذا الباب ـ يعني رؤيته في الظلمات وغير ذلك ـ بعد الإسراء والحظوة بما رأى من آيات ربه الكبرى .. اهـ . وهذا الحديث أخرجه الطبراني في المعجم الصغير .

* * * * * * * *

٤٠ ـ حديث: إنا نسمع أحاديث من يهود

عن جابر قال: أتى عمر ﷺ النبي ﷺ فقال: إنا نسمعُ أحاديثَ من يهود تُعجبُنا أفترى أن نكتب بعضها؟ فقال { أمتهوكون أنتم كما تهوكت اليهودُ والنصارى لقدْ جئتكمْ بها بيضاءَ نقيّةً ولَوْ كانَ مُوسَى حيّاً مَا وسِعهُ إلاّ اتّباعِي }[2] .

---

(١) أنا مختصرة من أخبرنا، وثنا أو نا مختصرة من حدثنا، فليعلم ذلك .

(٢) رواه أحمد بإسناد حسن وابن حبان بإسناد صحيح، ورواه أحمد عن ابن عباس بإسناد حسن أيضاً. وله مع هذا طرق .

قوله: { أمتهوكون أنتم } أي: متحيرون، كما قال الحسن، والتهوك: التحير

قوله: { كما تهوكت اليهود والنصارى } وذلك لأن كتبهم دخلها التحريف بالزيادة والنقصان، فتحيروا في دينهم واختلفوا فيه، ولكن ديننا محفوظ كما قال تعالى ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾(الحجر: ٩) ولفظ الذكر في الآية الشريفة يشمل القرآن والحديث، كما بينه الحافظ المجتهد أبو محمد ابن حزم في كتاب الأحكام.

قوله: { لقد جئتكم بها } أي: الآية الشريفة { بيضاء نقية } كنى ببياضها ونقائها عن يسرها وسماحة تعاليمها وما اشتملت عليه من مكارم الأخلاق ومحاسن الأدب

قوله: { ولو كان موسى حياً ما وسعه إلا اتباعي } لأن الله تعالى أخذ عليه وعلى جميع الأنبياء عهداً أن يؤمنوا به وينصروه. قال تعالى ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ﴾(آل عمران: ٨١) فهو ﷺ نبي الأنبياء وخاتمهم.

والقاديانية ـ لعنهم الله ـ يروون هذا بلفظ [ولو كان موسى وعيسى حيين ما وسعهما إلا اتباعي] ليستدلوا على أن عيسى مات. وأنه لا ينزل، والحديث بهذا اللفظ باطل لا أصل له. بل هو من جملة أكاذيبهم الكثيرة ـ أخزاهم الله ـ.

وللطبري في التفسير وأبي داود في المراسيل من طريق يحيى ابن جعدة: أن ناساً من المسلمين أتوا رسول الله ﷺ بكتف قد كتبوا فيها بعض ما تقول اليهود. فلما نظر إليها ألقاها وقال { كفى بها حماقة قوم أو ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاء به نبيهم إلى ما جاء به غير نبيهم } فنزلت ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ ﴾(العنكبوت: ٥١).

والحديث يقتضي النهي عن الأخذ من كتب الإسرائيليات، وذلك فيما يتعلق بالأمور الدينية من أصول وفروع، أما ما يتعلق بالمواعظ والآداب وأخبار الأوائل فلا بأس بذلك، ما لم يخالف ما ثبت بدليل صحيح، وقد كان جماعة من الصحابة يحدثون عن أهل الكتاب كعبد الله بن عمرو بن العاص، وعبد الله بن عباس وأبي هريرة[1] وكان عمر يقول لكعب الأحبار:

---

(١) بل قال إبراهيم بن أبي يحيى: أنا معاذ بن عبد الرحمن عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه: أنه جاء إلى النبي ﷺ فقال: إني قرأت القرآن والتوراة. فقال ﷺ { اقرأ هذا ليلة وهذا ليلة } قال الذهبي في تذكرة الحفاظ: هذا إن صح ففيه الرخصة في تكرير التوراة وتدبرها .. اهـ. قلت: إبراهيم ابن أبي يحيى ضعيف جداً، كذبه جماعة من الحفاظ وكان معتزلياً جهمياً قدرياً، وقد أطال الذهبي في ترجمته في الميزان، وهو مع ضعفه حافظ كبير، وله موطأ أكبر من موطأ مالك بكثير.ـــ

حرفتنا بيا كعب، وكذلك كان عبد الله بن الزبير يسمع من كعب أيضاً ويحدث عنه أما تحديث التابعين عن أهل الكتاب فكثير، وحصل بين الحافظ السخاوي والبرهان البقاعي نزاع في جواز النقل من كتب الأناجيل ونحوها، وألف كل منهما في ذلك بحسب رأيه، وأشار السخاوي إلى شيء من ذلك في كتاب [الإعلام بالتوبيخ لمن ذم التواريخ][1] وهو مطبوع .. والله أعلم .

● ● ● ● ● ● ● ●

٤١ ـ حديث: ليهبطن ابن مريم

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ { لَيَهْبِطَنَّ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَماً عَدْلاً وَإِمَاماً مُقْسِطاً وَلَيَسْلُكَنَّ فَجّاً حَاجّاً أَوْ مُعْتَمِراً وَلَيَأْتِيَنَّ قَبْرِي حَتَّى يُسَلِّمَ عَلَيَّ وَلأَرُدَّنَّ عَلَيْهِ } يقول أبو هريرة: أَيْ بَنِي أَخِي إِنْ رَأَيْتُمُوهُ فَقُولُوا أَبُو هُرَيْرَةَ يُقْرِئُكَ السَّلامَ[2] .

قوله: { ليهبطن ابن مريم } أي: من السماء على منارة بيضاء شرقي دمشق بين ملكين، فيهلك حصار الدجال عن فلسطين ويقتله، ويلقي الله الرعب في قلوب اليهود من المسلمين فيقتلونهم، ويكون عيسى إذا ذاك حكماً عادلاً وإماماً مقسطاً يحكم بالشريعة الإسلامية ويحيي ما أندرس منها، ويقاتل اليهود والنصارى على الإسلام ولا يقبل الجزية، ويكون حكمه بالكتاب والسنة، ولا يقلد أحداً من المذاهب خلافاً لما زعم بعض متهوس الحنفية: أنه يكون على مذهبهم، بل المذاهب في وقته تبطل .

قوله: { وليسلكن فجاً } ـ بفتح الفاء ـ طريقاً واسعاً أو اسم موضع في طريق مكة حاجاً أو معتمراً، وليأتين قبري حتى يسلم علي تحقيقاً لتبعيته لي، وإتباعه لشريعتي، ولأردن عليه السلام. واللام في { ليهبطن وليسلكن وليأتين ولأردن } تدل على قسم مقدر، أي: والله ليهبطن، والله ليسلكن، والله ليأتين، والله لأردن، فهذه الأفعال مؤكدة بشيئين القسم في أولها، ونون التوكيد المشددة في آخرها، وذلك غاية ما يطلب في التوكيد كما لا يخفى، ويؤخذ من الحديث أمور:

الأول: فضيلة النبي ﷺ لكون عيسى ﷺ وهو رسول كريم من أولي العزم، ينزل تابعاً

ـــ وقد روى عنه الشافعي روايته، وقال الربيع: إذا قال الشافعي: حدثني من لا أتهم، أراد إبراهيم بن أبي يحيى .

(١) وذكر فيه أنه ألف كتاباً أسماه [الأصل الأصيل في تحريم النقل من التوراة والإنجيل] لكن لم يخرج إلى ما حصل بينه وبين البقاعي .

(٢) رواه الحاكم وصححه، وسلمه الذهبي .

له وملتزماً لشريعته، قال العلماء: والحكمة في تخصيص نزوله: الرد على اليهود حيث زعموا أنهم قتلوه وصلبوه، وكذبوا في زعمهم ذلك .

الثاني: إثبات نزول عيسى ﷺ، وهذا أمر تواترت به الأخبار عن النبي ﷺ، كما نص عليه الحفاظ منهم: ابن جرير الطبري، وأبو الحسن الآبري، والقرطبي، وابن كثير، وابن حجر العسقلاني، وغيرهم[1] وجهل الشيخ محمد عبده هذا لكونه لا يعرف السنة، فادعى أن حديث نزول عيسى آحاد وأنكره بناء على ذلك حسبما نقله عنه تلميذه في تفسير المنار، وقلده مبتدعة الأزهر ومن على شاكلتهم مثل: المراغي وشلتوت وعبد الوهاب النجار، وقد ألفت كتاباً أسميته [إقامة البرهان على نزول عيسى ﷺ آخر الزمان] فضحت به جهل شلتوت في فتوى له نشرها بمجلة الرسالة، وافق فيها القاديانيين الكفار، فلما رآه ولج في العناد أردفته بكتاب آخر أسميته [إرغام المبتدع الجهول بإتباع سنة الرسول]

الثالث: استحباب إتيان قبر النبي ﷺ لزيارته والسلام عليه، وهذا مما لا خلاف فيه، قال القاضي عياض، وزيارة قبره ﷺ سنة من سنن المسلمين مجمع عليها ومرغب فيها . أهـ . بل ذهب بعض المالكية وبعض الظاهرية إلى أنها واجبة كما حكاه الشوكاني في نيل

---

(١) وبيان ذلك: أنه رواه عن النبي ﷺ أبو هريرة، وحذيفة بن أسيد، والنواس بن سمعان، وعبد الله بن عمرو، وجابر، ومجمع بن جارية، وعثمان بن أبي العاص، وواثلة بن الأسقع، وابن مسعود، وحذيفة بن اليمان، وعائشة، وأنس، وغيرهم من الصحابة، ورواه عن هؤلاء نحو ثلاثين تابعياً منهم: سعيد بن المسيب، وسعيد بن ميناء، وعطاء بن ميناء، وجبير بن نفير، ويعقوب بن عاصم، وأبو الزبير، وأبو نضرة، ومحارب بن دثار، وربعي بن حراش، والحسن البصري، وطاوس، وعلقمة، وأبو قلابة، وأبو صالح، ورواه عن هؤلاء نحو ثلاثين أيضا منهم: الزهري، وقتادة، والمقبري، وهشام ابن عروة، وسليم بن حيان، وفرات القزاز، وعلي بن زيد، وابن جريج، وأبو حازم الأشجعي، وأيوب السختياني، وسعيد بن خثيم، ورواه عن هؤلاء نحو خمسة وثلاثون شخصا منهم: سفيان بن عيينة، والليث إمام أهل مصر، والأوزاعي إمام أهل الشام، وأبو داود الطيالسي صاحب المسند، وشعبة أمير المؤمنين في الحديث، ومعمر صاحب الجامع، ويحيى بن جابر الطائي قاضي حمص، وعاصم أحد أئمة القراء، وأبو جعفر المنصور أمير المؤمنين، ورواه عن هؤلاء خلق كثير يبلغون نحو أربعين شخصا منهم: عبد الرزاق صاحب المصنف، وعلي بن المديني الإمام العلم شيخ البخاري، وقتيبة بن سعيد، وروح، ويزيد بن هارون، وبشر بن معاذ، ومعاذ العنبري، وغندر، وحجاج بن الشاعر، وهؤلاء كلهم أئمة مشاهير، ثم رواه عن هؤلاء وغيرهم أصحاب الكتب المعتبرة في الحديث، ودونوه في كتبهم مثل: أحمد والبخاري، ومسلم، وأبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وابن خزيمة، وابن حبان، والدارقطني، والحاكم، والبيهقي، والطحاوي، والطبراني، وغيرهم ممن لا يكادون يحصون، فهذا تواتر على جميع الاصطلاحات المقررة في علم الأصول، ولكن أنى لمحمد عبده ومقلديه أن يعرفوا هذا وهم أبعد الناس عن علم السنة وأنواعها، وليتهم إذا جهلوا سكتوا فقد كان السكوت أستر لمخازيهم، ولكن قاتل الله حب الظهور، فإنه قاصم للظهور، كما قال الصوفية .

الأوطار، والذى صرح بالوجوب من المالكية أبو عمران الفاسى .

قال الحافظ عبد الحق الأشبيلي المالكي في كتاب [تهذيب الطالب] يريد أنها واجبة وجوب السنن المؤكدة .. أهـ .

وقالت الحنفية: أنها قريبة من الواجبات حكاه الشوكاني أيضاً وحكى ابن هبيرة اتفاق الأئمة على استحبابها وشد بلال المؤذن الرحلة من الشام إلى المدينة بقصد الزيارة كما رواه ابن عساكر بإسناد جيد وإن حاول ابن عبد الهادى تضعيفه تعصباً لرأى ابن تيميه الذى خالف الإجماع بإنكاره مشروعية الزيارة الشريفة، وزعم أن السفر إليها معصية، لا تقصر فيه الصلاة، ورد عليه العلماء قوله هذا وبدعوته، وأفرد التقي السبكي في الرد عليه كتاباً خاصاً سماه [شفاء السقام بزيارة خير الأنام] وهو مطبوع، وليس لابن تيميه حجة فيما زعم إلا حديث الصحيحين { لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد } ولكن القصد في الحديث إضافي باعتبار المساجد لا حقيقي، بدليل ما ثبت بإسناد حسن، كما قال الحافظ { لا ينبغي للمطي أن تشد رحالها إلى مسجد تبتغي فيه الصلاة غير مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى }(1) فالزيارة وغيرها خارجة عن النهي كما ترى والأحاديث تفسر بعضها بعضاً والجمع بينها واجب، وإلغاء أحدها بغير دليل حرام كما نبهنا عليه فيما مر، وانظر الشفاء للقاضي عياض وشروحها، والمواهب اللدنية، ونيل الأوطار للشوكاني وغيرها .

تنبيه: قال العلامة قلبه أنه حاضر بين يديه، مستشفع به إلى من مَنّ به عليه .. أهـ . وهذه ابن الحاج في المدخل: من لم يقدر له زيارته ﷺ بجسمه فلينوها كل وقت

---

(1) رواه الإمام أحمد في المسند عن شهر بن حوشب، قال: سمعت أبا سعيد الخدري - وذكر عنده صلاة في الطور - فقال: قال رسول الله ﷺ { لا ينبغي للمطي } الخ . وحسنه الحافظ الهيثمي أيضاً في كتاب [مجمع الزوائد] وهو كما ترى صريح في أن النهي عن شد الرحال للمساجد لأجل الصلاة لا لشيء آخر، لأن المساجد متماثلة لا فضل فيها لمسجد على آخر، إلا المساجد الثلاثة . ويؤيده ما رواه أحمد أيضاً بإسناد رجاله ثقات كما قال الحافظ الهيثمي عن عمر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال: لقي أبو بصرة الغفاري أبا هريرة وهو آت من الطور فقال: من أين أقبلت؟ قال: من الطور صليت فيه، قال: لو أدركتك قبل أن ترحل ما رحلت إني سمعت رسول الله ﷺ يقول { لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى } وروى الطبراني عن الأرقم - وكان بدرياً - قال: جئت رسول الله ﷺ لأودعه، وأردت الخروج إلى بيت المقدس، فقال لي { أين تريد؟ } فقلت: أريد بيت المقدس، قال { وما يخرجك إليه؟ أفي تجارة؟ } قلت: لا ولكني أصلي فيه، فقال رسول الله ﷺ { صلاة هاهنا - يعني في مكة - خير من ألف صلاة ثم } قال الحافظ الهيثمي: رجاله ثقات، ورواه أحمد أيضاً بإسناد فيه يحيى بن عمران، قال أبو حاتم: مجهول، ووثقه ابن حبان، وهذا حديث يفيد أن السفر بغرض غير الصلاة كالتجارة غير محظور .

بقلبه ، وليحضر زيارة روحية حضورية لا ينالها إلا من له مزيد تعلق واختصاص بالجناب النبوي الشريف ، حققنا الله بهذا المقام بمنه وفضله .

الرابع: أنه ﷺ حيٌّ في قبره الشريف، وقدمنا أن هذا ثابت بالقرآن والسنة المتواترة والإجماع، وقطعنا على الوهابية طريق الزيغ والابتداع ، فإن قيل: قد قال الله تعالى خطاباً لنبيه ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ ﴾(الزمر: ٣٠) وقال ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّن قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِن مِّتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ﴾(الأنبياء: ٣٤) قلنا: وقد قال تعالى ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَٰكِن لَّا تَشْعُرُونَ ﴾(البقرة: ١٥٤) وقال تعالى ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾(آل عمران: ١٦٩) والنبي ﷺ جمع الله له بين درجتي النبوة والشهادة، فإنه مات شهيداً من أثر أكلة خيبر، كما جاء في الصحيح، وأما حديث أبي هريرة { ما من أحد يسلم على إلا رد الله إلى روحي حتى أرد عليه السلام } رواه أبي أحمد وأبو داود ـ فهو مع كونه ليس في قوة الأحاديث الدالة على حياة الأنبياء ـ مجاب عنه بثلاثة عشر جواباً، سردها الحافظ السيوطي في كتاب [إنباء الأذكياء بحياة الأنبياء] وهو مطبوع ضمن كتاب [الحاوي للفتاوي] بل ذهب بعض العلماء إلى أن هذا الحديث يدل على دوام حياته بطريق بليغ كما بينته في كتاب [الرد المحكم المتين] مع ذكر بعض الأجوبة للبيهقي والسبكي .. فليراجع .

الخامس: يؤخذ من قول أبي هريرة: إن وأيشمه .. الخ، ما كان عليه الصحابة من قوة الإيمان وشدة التصديق بما يسمعون من النبي ﷺ، ولهم في هذا الباب آثار وأصول تزيد في إيمان سامعها، وتقوى يقينه، وبذلك فازوا أو ربحوا وحازوا العز والتمكين في الدنيا مع ما أدخر لهم من عظيم المثوبة في الآخرة، رضي الله عنهم وأرضاهم، وحشرنا في زمرتهم تحت لواء نبينا ﷺ والحمد لله رب العالمين .

٠٠٠٠٠٠٠٠

٤٢ ـ حديث: كان النبي ﷺ أحسن الناس

عن أبي هريرة قال: { كَانَ النبيُّ ﷺ أَحْسَنَ الناسِ كَانَ رَبْعَةً وهُو إلى الطُّولِ أقْرَبُ بَعِيدَ مَا بينَ المَنْكِبَيْنِ أسِيلَ الخدَّيْنِ شَدِيدَ سَوَادِ الشَّعْرِ أكحلَ العَيْنَيْنِ أهْدَبَ إذا وَطِئ بِقَدَمِه وَطِئَ بِكُلِّهَا لَيْسَ لَهُ أخمصُ إذا وَضَعَ رِدَاءَهُ عَنْ مَنْكِبَيْهِ فَكَأنَّهُ سَبِيكَةُ فِضَّةٍ وَإذا ضَحِكَ تَلأْلأ في الجُدُرِ لَمْ أرَ قَبْلَهُ وَلا بَعْدَهُ مِثْلَهُ } رواه البزار والبيهقي .

ولابن سعد وأحمد وابن حبان والبيهقي عن أبي هريرة قال: { مَا رَأَيْتُ شَيْئاً أَحْسَنَ مِن رَسُولِ اللهِ ﷺ كَأَنَّ الشَّمْسَ تَجْرِي فِي وَجْهِهِ وَمَا رَأَيْتُ أَحَداً أَسْرَعَ فِي مَشْيِهِ مِنْهُ كَأَنَّ الأَرْضَ تُطْوَى لَهُ إِنَّا لَنُجْهِدُ وَإِنَّهُ غَيْرُ مُكْتَرِثٍ } .

قوله: { كان النبي ﷺ أحسن الناس } أي: خلقاً ـ بفتح الخاء ـ وخلقاً ـ بضمها ـ وفي حديث البراء في صحيح البخاري: إن أحسن الناس وجهاً وأحسنه خلقاً ـ أي: بفتح الخاء ـ وقيل: بضمها

قوله: { كان ربعة } اتفقت الروايات على ذلك في الصحيحين وغيرهما، والربعة ـ بفتح الراء وسكون الموحدة ـ الوسط بين الطول والقصر. وكذلك جاء مفسراً في حديث أنس والبراء وغيرهما .

قوله: { وهو إلى الطول أقرب } أي: يقرب من الطول قليلاً، ولكن ليس بالطويل البائن كما سيأتي .

قوله: { بعيد ما بين المنكبين } أي: عريض أعلى الظهر، زاد في حديث أبي هريرة أيضاً عند أبي سعد: رحب الصدر أي: واسعه .

قوله: { أسيل الخدين } بفتح الهمزة وكسر السين أي لين الخدين مع طول فيهما.

قوله: { أهدب } أي: طويل الأشفار .

قوله: { إذا وطئ بقدمه وطئ بكلها ليس له أخمص } الأخمص: ما خلا من باطن القدم، فلم يصب الأرض. والمعنى: أن في قدمه الشريفة خمصاً يسيراً، بحيث لم يرتفع عن الأرض جداً، ولم يستو أسفل القدم، وهذا أحسن ما يكون كما قال ابن الأعرابي: وبهذا يجمع بين روايات من أثبت الأخمص ومن نفاها، فمن أثبت أراد الخموصة اليسيرة المعتدلة، ومن نفى أراد الخموصة الشديدة .

قوله: { إذا وضع رداءه عن منكبيه فكأنه سبيكة فضة } وفي حديث محرش الكعبي قال: اعتمر النبي ﷺ من الجعرانة ليلاً فنظرت إلى ظهره كأنه سبيكة فضة، رواه أحمد والبيهقي، وفي حديث أبي هريرة عند الترمذي والبيهقي: كان رسول الله ﷺ أبيض، كأنما صيغ من فضة ومعنى هذه الروايات ظاهر .

قوله: { وإذا ضحك يتلألأ في الجدر } أي: يظهر من أثر ضحكه إشراق ينعكس على الحيطان، كما ينعكس نور الشمس في المرآة، ومن هذا الحديث أخذ شافعنا الحافظ

أبو الفيض ـ رحمه الله ـ اسم كتابه [بوارق الأنوار المنيفة بظهور النواجذ الشريفة] جمع فيه الأحاديث التي ورد فيها أنه ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه، وهو مطبوع[1] .

وفي صحيح البخاري عن كعب بن مالك قال: كان رسول الله ﷺ إذا سر استنار وجهه كأنه قطعة قمر، وكنا نعرف ذلك منه، وفيه أيضاً عن عائشة: أن رسول الله ﷺ دخل عليها مسروراً تبرق أسارير وجهه، ووقع في حديث جبير بن مطعم عند الطبراني: التفت إلينا النبي ﷺ بوجهه مثل شقة القمر .

قوله: لم أر قبله ولا بعده مثله، إذ ليس في الناس من يماثله ﷺ، فهو كما قال الإمام البوصيري:

منزه عن شريك في محاسنه فجوهر الحسن فيه غير منقسم

وقال آخر:

وأجمل منك لم تر قط عيني وأكمل منك لم تلد النساء

خلقت مبرءاً من كل عيب كأنك خلقت كما تشاء

قوله: رواه البزار والبيهقي، ورواه أيضاً الدملي في الزهريات، ويعقوب بن سفيان النسوي في تاريخه وغيرهما، وإسناد الحديث حسن .. والله أعلم .

قوله: في الرواية الثانية: كأن الشمس تجري في وجهه، قال الطيبي: شبه جريان الشمس في فلكها بجريان الحسن في وجهه ﷺ، وفيه عكس التشبيه للمبالغة. قال: ويحتمل أن يكون من باب تناهي التشبيه، جعل وجهه مقراً ومكاناً للشمس، وفي تاريخ يعقوب بن سفيان من طريق يونس بن أبي يعفور عن أبي إسحاق السبيعي عن امرأة من همدان قالت: حججت مع رسول الله ﷺ، فقلت لها شبهه، قالت: كالقمر ليلة البدر لم أر قبله ولا بعده مثله .

وروى الدارمي والطبراني وأبو نعيم عن أبي عبيدة، قال: قلت للرُبيع ـ بضم الراء وكسر الياء المشددة ـ بنت مُعوذ ـ بضم الميم وكسر الواو المشددة ـ: صفي لي رسول الله ﷺ؟ قالت: لو رأيته لرأيت الشمس طالعة، وسئل البراء ابن عازب: أكان وجه رسول الله ﷺ مثل السيف؟ قال: لا .. بل مثل القمر، رواه البخاري . وفي صحيح مسلم عن جابر بن

(١) ضمن كتاب الاستعاذة والحسبلة ـ الناشر مكتبة القاهرة .

سمرة: أن رجلاً قال لـه: أكان وجه رسول الله ﷺ مثل السيف؟ - أي في الطول واللمعان - قـال: لا .. بل مثل الشمس والقمر مستديراً. ولا تنافي بين هذا وبين الرواية السابقة: أسيل الخدين، لأن المراد بها طول خفيف لا يمنع الاستدارة.

قوله: { كأن الأرض تطوى له } الخ، هذا بيان لسرعة مشيته، ولابن سعد عن أبي هريرة قال: كنت مع رسول الله ﷺ في جنازة فكنت إذا مشيت سبقني، فالتفت إلى رجل من جنبي فقلت: تطوى لـه الأرض، وخليل الله إبراهيم، وسرعة المشي تدل على شدة الحزم وقوة العزيمة، بخلاف المشي الضعيف فإنه يدل على التخاذل وخور العزيمة.

وقولهم: سرعة المشي تذهب بها بهاء المرء، ليس بحديث .. والله أعلم.

****

٤٣ - حديث: وصف رسول الله ﷺ

عن عمر بن عبد الله مولى غُفْرة قال: حدثني إبراهيم بن محمد من ولد علي بن أبي طالب قال: كان علي ﷺ إذا وصف رسول الله ﷺ قال: ((لم يكن رسول الله ﷺ بالطويل الممغط ولا بالقصير المتردد، وكان ربعة من القوم، لم يكن بالجعد القطط ولا بالسبط كان جعداً رجلاً ولم يكن بالمطهم، ولا بالمكلثم، وكان في وجهه تدوير، أبيض مشرب أدعج العينين، أهدب الأشفار، جليل المشاش والكتد، أجرد ذو مسربة، شثن الكفين والقدمين، إذا مشى تقلع، كأنما ينحط في صبب، وإذا التفت التفت معاً، بين كتفيه خاتم النبوة وهو خاتم النبيين، أجود الناس صدراً، وأصدق الناس لهجة، وألينهم عريكة، وأكرمهم عشرة، من رآه بديهة هابه، ومن خالطه فعرفه أحبه، يقول ناعته: لم أر قبله ولا بعده مثله)) رواه الترمذي في السنن والشمائل وغيره .. والله أعلم.

قولـه: (غُفْرة) بضم الغين المعجمة وسكون الفاء - ويقال غفيرة بالتصغير وهي بنت رباح وأخت بلال المؤذن، وأخيه خالد، قال البخاري: هم أخوان وأخت ومولاها عمر بن عبد الله مدني يكنى: أبا حفص، روى لـه أبو داود والترمذي، وفيه ضعف، وشيخه إبراهيم بن محمد بن الحنفية ثقة من رجال الترمذي وابن ماجة، ولكن روايته عن جده علي ﷺ مرسلة فيما ذكر أبو زرعة الرازي، وهذا لا يضر هنا، لأن وصف علي للنبي ﷺ تلقاه الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية عن أبيهم عليهم السلام، ولقنوه لأولادهم وأهل بيتهم فهو من أقوى الموصولات، كما لا يخفى على أن معناه وارد في عدة أحاديث.

قوله: (المُمَغَّط) بضم الميم الأولى وفتح الميم الثانية المشددة وكسر الغين المعجمة - اسم فاعل هو المتناهي الطول، فهو بمعنى البائن في الرواية الأخرى، وهو الذي فارق غيره في الطول وظهر عليه، وقيل المُنْغَط - بفتح الميم الثانية وتخفيفها وتشديد الغين المعجمة المفتوحة - اسم مفعول من التمغيط وأصله من مغط الحبل إذا مده، والمقصود: أنه لم يكن بالطويل البائن الطول ولا بالقصير المتردد - بكسر الدال الأولى المشددة - أي: المتناهي في القصر، كأن رد بعض خلقه على بعض وتداخلت أجزاؤه، قاله ابن الأثير، وكان ربعة من القوم تقدم شرحه .

وروى ابن أبي خيثمة والبيهقي عن عائشة قالت: (لم يكن رسول الله ﷺ بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد، وكان ينسب إلى الربعة إذا مشى وحده، ولم يكن على حال يماشيه أحد من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله ﷺ، ولربما اكتنفه الرجلان الطويلان فيطولهما، فإذا فارقاه نسبا إلى الطول، ونسب رسول الله ﷺ إلى الربعة) .

قوله: (لم يكن بالجعد القطط) بفتح القاف وكسر الطاء الأولى، وقد تفتح ولا بالسبط بفتح أوله وكسر الموحدة: والجعودة في الشعر إلا يتكسر ولا يسترسل، والقطط شدة الجعودة، والسبوطة في الشعر ضد الجعودة، وهو الامتداد الذي ليس فيه تعقد ولا نتوء .

والمراد: أن شعره ﷺ وسط بين الجعودة والسبوطة، ولهذا قال: كان جعدا رجلا - بفتح الراء وكسر الجيم، وقد تسكن وتفتح، يعني ليس شديد الجعودة ولا سبطاً فهو وسط بينهما، ولم يكن بالمطهم - بفتح الهاء المشددة - هو البادن الكثير اللحم المنتفخ الوجه من السمن، ولا بالمُكَلْثَم - بضم الميم الأولى وفتح الكاف والثاء المثلثة بينهما لام ساكنة - أي: المدور الوجه، ولذا قال: وكان في وجهه تدوير، فهذه الجملة بيان لقوله ولا بالمكلثم. والمعنى: أن وجهه الشريف كان وسطاً بين التدوير والإسالة، ويعبر عن ذلك بالسهولة، وهذا أحسن عند العرب وأحلى .

قوله: (أبيض) بالرفع خبر مبتدأ محذوف - أي: هو أبيض مشرب - بضم الميم وسكون الشين وفتح الراء المخففة أو بفتح الشين وتشديد الراء المفتوحة - روايتان معناهما واحد ، أي: مخلوط بحمرة، كما جاء في حديث علي أيضاً عند سعيد بن منصور والطيالسي والحاكم، قال: كان النبي ﷺ أبيض مشرباً بياضه بحمرة .

وفي حديث أنس عند البخاري: أزهر اللون ليس بأبيض أمهق، أي: شديد البياض، لأنه مذموم عند العرب، فمن أثبت البياض للنبي ﷺ أراد به المشرب بالحمرة،

وهـو اللون الأزهر الممدوح، وربما سموه أسمر كما قال أنس: كان النبي ﷺ أسمر، رواه أحمد والبزار وابن منده بإسناد صحيح وصححه ابن حبان، ومن نفى البياض أراد البياض الشديد الذي يسمى مهقاً وصاحبه أمهق، وهو مذموم وبهذا تتفق الروايات .

قوله: (أدعج العينين) أي: شديد سواد الحدقة مع سعة العين، كما في الصحاح

قولـه: (أهدب الأشفار) جمع شفر ـ بضم الشين، وقد تفتح ـ وهي حروف الأجفان التي ينبت عليها الشعر والأهدب ـ بالدال المهملة ـ من طال شعر أجفانه، والمعنى ظاهر، وروى ابن سعد والحرث ابن أبي أسامة عن ابن عباس وغيره: أن الصبيان كانوا يصبحون شعثاً رمصا ويصبح رسول الله ﷺ ـ وهو صبي ـ دهيناً كحيلاً .

قولـه: (جليل) أي: عظيم المُشاش ـ بضم الميم وتخفيف الشين المعجمة ـ رؤوس العظام كالمرفقين والركبتين، والكتد ـ بفتح الكاف والتاء وقد تكسر ـ مجتمع الكتفين، والمعنى: أنه عظيم رؤوس العظام، عظيم مجتمع الكتفين، وذلك يدل على القوة والشجاع

قولـه: (أجرد) أي: غير أشعر، أي: لم يكن على جسمه شعر كثير، فهو ذو مَسْرُبة ـ بفتح الميم وسكون السين المهملة وضم الراء ـ وهو شعر دقيق بين الصدر والسرة، وفي رواية البيهقي: له شعرات من سرته تجري كالقضيب ليس على صدره ولا بطنه غيرها، وروى الطيالسي والطبراني عن أم هانئ: ما رأيت رسول الله ﷺ إلا ذكرت القراطيس المثنى بعضها على بعض، شَثْن ـ بفتح الشين المعجمة وسكون الثاء المثلثة، وقد يقال شثن ـ بالثاء المثناة ـ يعني: غليظ الكفين والقدمين، من غير قصر ولا خشونة، لما ورد أنه كان سائل الأطراف لين الكف .

قال المناوي: ولما فسر الأصمعي الشثن في الحديث بالغلظ مع الخشونة، أورد عليه: أنه ورد في صفته أنه لين الكف، فحلف ألا يفسر شيئاً في الحديث .. أهـ . وتفسير الحديث لا يكفي فيه معرفة اللغة، بل لابد من جمع الطرق والروايات وغير ذلك مما هو مبسوط في موضعه .

قولـه: (إذا مشى تقلع) يعني مشى بقوة، ورفع برجليه رفعاً بائناً متداركاً إحداهما بالأخرى كأنه يمشي مشي القلعة بالتحريك، وهي القطعة المقيمة من السحاب .

قولـه: (كأنما ينحط في صَبَب) بيان لقوله تقلع، والصَّبَب ـ بفتح الصاد والباء الأولى ـ الحدور، ضد الصعود والمعنى ظاهر .

قولـه: (وإذا التفت التفت معاً) أي: جميعاً، أي: إذا التفت إلى إنسان لكلام أو غيره

التفت إليه بكله، وأقبل عليه بكليته، ولا يلتفت إليه بلي لعنق كفعل المختالين المتكبرين .

قوله: (بين كتفيه خاتم النبوة) بكسر التاء، أشهر وأفصح من فتحها ـ والمراد به أثر بين كتفيه، نعت به في الكتب السابقة، وكان علامة عندهم على أنه النبي الموعود، حتى لا يشتبهوا في أمره، واختلفت الروايات في وصف هذا الخاتم قدراً وشكلاً ولوناً، واستوعبها الحافظ قطب الدين الحلبي في شرح السيرة وتبعه العلامة مغلطاي في [الزهر الباسم] ونحن نشير إليها بحول الله. ففي الصحيحين عن السائب بن يزيد قال: ((قمت خلف ظهر النبي ﷺ فنظرت إلى خاتمه بين كتفيه مثل زر الحجلة)) .

وفي صحيح مسلم عن جابر بن سمرة قال: ((رأيت خاتم النبوة بين كتفيه مثل بيضة الحمامة يشبه جسده)) .

وفي رواية الترمذي: ((غدة حمراء مثل بيضة الحمامة))، وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن سرجس قال: ((نظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه عند نغض كتفه اليسرى جمعا عليه خيلان كأمثال الثآليل)) النغض ـ بضم النون وسكون الغين المعجمة ـ فرع الكتف، والجمع ـ بضم الجيم وسكون الميم ـ الكف إذا جمع، والخيلان: الشامات السود، والثآليل: حبوب تعلو ظاهر الجسد .

ولأحمد والبيهقي عن أبي رمثة قال: ((انطلقت مع أبي إلى النبي ﷺ فنظرت إلى مثل السلعة بين كتفيه)) وفي رواية لأبي سعيد ((مثل التفاحة)) وللبخاري في التاريخ عن أبي سعيد قال: ((الخاتم الذي بين كتفي النبي ﷺ لحم ناتئ)) وفي رواية الترمذي ((كان في ظهره بضعة ناشزة)) وفي رواية لأحمد: ((لحم ناشز بين كتفيه))، وفي حديث ابن عمر عند ابن حبان: ((مثل البندقة من اللحم))، وفي حديث أبي زيد بن أخطب عند الطبراني: ((شعرات مجتمعة)) .

قال العلماء: اختلفت أقوال الرواة في خاتم النبوة وليس ذلك باختلاف حقيقة، بل كل واحد شبهه بما عرض له، قال القرطبي في شرح مسلم: اتفقت الأحاديث الثابتة على أن خاتم النبوة كان شيئاً بارزاً أحمر عند كتفه الأيسر، قدره إذا قلل قدر بيض الحمامة، وإذا أكثر جمع اليد، قال السهيلي: والصحيح أنه كان عند نغض كتفه الأيسر، لأنه معصوم من وسوسة الشيطان، وذلك الموضع منه مدخله .. أهـ .

وقد روى ابن عبد البر بسند قوي كما قال الحافظ عن ميمون بن مهران عن عمر بن عبد العزيز: أن رجلاً سأل ربه أن يريه موضع الشيطان فرأى الشيطان في صورة ضفدع عند نغض كتفه الأيسر حذاء قلبه له خرطوم كالبعوضة ، وله شاهد مرفوع من حديث أنس { أن

الشيطان واتسع حظه على قلب ابن آدم } الحديث، رواه أبو يعلى وغيره، والصحيح أن الخاتم كان عند شق صدره الشريف، كما قال عياض: ولم يولد به من قبل .، والله أعلم .

قوله: (وهو خاتم النبيين جملة) متممة لما قبلها، فهو خاتم نبوة الأنبياء لا نبي بعده؛ قال المناوي وابن سلطان وغيرهما من شراح الشمائل: لا ينافي هذا نزول عيسى عليه السلام لأنه إنما ينزل متابعاً لشريعته مستمداً من القرآن والسنة .. أهـ .

قوله: (أجود الناس صدراً) أي: أرحبهم صدراً وأكرمهم قلباً فلا يمل من الناس، ولا يضجر منهم، على اختلاف طبائعهم وأمزجتهم، بل يخاطب كلا منهم على قدر منزلته؛ ويبذل لهم ما يسألونه من رفد وعطاء، ويعلمهم مما علمه الله مبتدئاً تارة ومجيباً تارة أخرى، وتقدم شيء من جوده وسعة صدره في شرح الحديث الثلاثين .

قوله: (وأصدق الناس لهجة) عرف بهذا منذ طفولته، حتى كان يدعى بين قومه بالأمين، فهو ﷺ أصدق الناس لساناً وأفصحهم بياناً .

قوله: (وألينهم عريكة) أي: أسهلهم طبيعة لوفور حلمه وكثرة تواضعه، وخفض جناحه للفقير والمسكين، وفرط شفقته على اليتيم والمحروم .

قوله: (وأكرمهم عشرة) بكسر العين وسكون الشين، اسم من المعاشرة وهي المصاحبة فصاحبته ﷺ أكرم مصاحبة، لأنه أشد الناس وفاء، وأكثرهم عن الزلات إغضاء، يرعى حقوق المعاشرة، ويراعي روابط المودة يكون مع أصحابه كأحدهم، لا يتميز عنهم بشيء، ولا يشق عليهم في شيء، وفي رواية (وأكرمهم عشيرة) أي: قبيلة، وهي صحيحة أيضاً، فإن قبيلته أكرم القبائل، ونسبه أشرف الأنساب، كما تقدم في شرح الحديث الرابع والسابع .

قوله: (من رآه) رؤية بديهة فجأة من غير سابق مخالطة ومعرفة، هابه لما عليه من المهابة الإلهية، لأن قلبه الشريف ممتلىء بعظمة مولاه ومحبته وإجلاله وذلك يورث المهابة المذكورة، ومن خالطه وعاشره فعرفه، أي: عرف أخلاقه العظيمة، أحبه حباً شديداً حتى يقدمه على أهله ونفسه، ويبذل كل شيء في سبيل طاعته ورضاه، كما كان الصحابة يفعلون فإنهم كانوا يبذلون أنفسهم دونه[1] ويساوون - بل يقتلون - آباءهم وأبناءهم

(١) وهذا واجب على كل مسلم بنص القرآن، قال الله تعالى ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ (الأحزاب: ٦) وقال سبحانه ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُم مِّنَ الْأَعْرَابِ أَن يَتَخَلَّفُوا عَن رَّسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَن نَّفْسِهِ ﴾(التوبة: ١٢٠) .

وعشيرتهم، دفاعاً عنه، وحفظاً لحرمته، فمدحهم الله على ذلك ووصفهم بالإيمان .

يقول: ناعته، أي: وصفه إذا أراد الإجمال في نعته، لأن التفصيل غير متيسر لم أر قبله ولا بعده مثله، لأنه جمع بين حسن الجمال، ووقار الجلال، وبلغ الغاية في خصال الكمال، فهو كما قال البوصيري رحمه الله:

منزه عن شريك في محاسنه فجوهر الحسن فيه غير منقسم[1].

قال الحافظ أبو نعيم: وقد اختلفت ألفاظ الصحابة في نعته وصفاته، وذلك لما ركب في الصدور من جلالته وحلاوته وعظيم مهابته وطلاوته، ولما جعل في جسده الشريف من النور الذي يتلألأ ويغلب على بشرته، فأصابهم ضبط صفته، ونعت حليته حتى قال بعضهم: كان مثل الشمس طالعة، وقال بعضهم: كان يتلألأ تلألؤ القمر ليلة البدر، وقال بعضهم: لم أر قبله ولا بعده مثله، فلذلك السبب كان اختلافهم في وصف خلقته أهـ .

وإلى هنا تم هذا الشرح المبارك إن شاء الله تعالى، وقد رأينا أن نختمه بحديث جامع في صفاته وشمائله ﷺ فنقول:

أنبأنا سعيد بن أحمد الفراء الدمشقي، أنا علاء الدين بن محمد بن عمر الحصيني، أنا أبي أنا محمد بن عبد الرحمن الكزبري، أنا أبي أنا أبو المواهب الحنبلي أنا أبي أنا الشمس محمد بن عبد الله الأنصاري، أنا محمد بن خليل البشبكي أنا أبو الفضل الحافظ. أنا أبو اسحق التنوخي: أنا محمد بن جابر بن محمد الوادي آشي، أخبرنا أبو المواهب ربيع ابن أبي عامر يحيى بن عبد الرحمن بن ربيع أنا الحسن بن علي الغافقي (ح) وقال التنوخي: أنا يحيى بن محمد بن سعد كتابة، أنا أبو جعفر أحمد بن علي بن حكم (ح) وأنبأنا محمد بن إبراهيم السقا أنا أبي أنا ثعلب أنا الشهاب الملوي، أنا عبد الله بن سالم البصري، أنا محمد البابلي، أنا سالم بن محمد، أنا النجم الغيطي أنا القاضي زكريا الأنصاري، أنا الشمس محمد بن علي القاياتي، أنا السراج عمر بن علي بن الملقن الأنصاري، أخبرنا أبو الفتوح يوسف بن محمد الدلاصي، أنا التقي أبو الحسن يحيى بن أحمد بن محمد بن تامتيت اللواتي، أنا أبو الحسن يحيى ابن محمد بن علي الأنصاري المعروف بابن الصائغ، قال هو والغافقي وأبو جعفر ابن حكم: أخبرنا عياض بن موسى الحافظ قال: حدثنا القاضي أبو علي الحسين ابن

---

[1] وقال آخر:

كشف الدجى بجماله بلغ العلا بكماله
حسنت جميع خصاله صلوا عليه وآله

محمد الحافظ بقراءتي عليه، حدثنا الإمام أبو القاسم عبد الله بن طاهر التميمي فيما قرأت عليه: أخبركم الفقيه الأديب أبو بكر محمد ابن عبد الله ابن الحسن النيسابوري والشيخ الفقيه أبو عبد الله محمد بن أحمد ابن الحسن المحمدي والقاضي أبو علي الحسن بن علي بن جعفر الوخشي قالوا: حدثنا أبو القاسم علي بن أحمد بن محمد بن الحسن الخزاعي، أخبرنا أبو سعيد الهيثم بن كليب الشاشي، أخبرنا أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الحافظ قال: حدثنا سفيان بن وكيع، ثنا جميع - بالتصغير - بن عمر بن عبد الرحمن العجلي املاء من كتابه، قال: حدثني رجل من بني تميم؛ من ولد أبي هالة زوج خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها يكنى أبا عبد الله عن ابن لأبي هالة عن الحسن بن علي بن أبي طالب ، قال: سألت خالي هنداً ابن أبي هالة (ح) قال القاضي أبو علي: وقرأت على الشيخ أبي طاهر أحمد بن الحسن بن أحمد ابن خداداد الكرجي الباقلاني، وأجاز لنا الشيخ الأجل أبو الفضل أحمد بن الحسن بن خيرون، قالا: حدثنا أبو علي الحسن بن إبراهيم بن أحمد بن الحسن بن محمد بن شاذان بن حرب بن مهران الفارسي قراءة عليه فأقر به: أخبرنا أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى بن الحسن بن جعفر بن عبد الله بن الحسين بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب المعروف بابن أخي طاهر العلوي، قال حدثنا إسماعيل ابن محمد بن اسحق بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، قال: حدثني علي بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أخيه موسى بن جعفر عن جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين، قال: الحسن بن علي - واللفظ لهذا السند -: سألت خالي هنداً بن أبي هالة عن حلية رسول الله ﷺ وكان وصافاً وأنا أرجوا أن يصف لي منها شيئاً أتعلق به قال: ((كان رسول الله ﷺ فخماً مفخماً، يتلألأ وجهه تلألؤ القمر ليلة البدر، أطول من المربوع، وأقصر من المشذب، عظيم الهامة، رجل الشعر، إن انفرقت عقيقته فرق، وإلا فلا، يجاوز شعره شحمة أذنيه إذا هو وفره، أزهر اللون، واسع الجبين، أزج الحواجب سوابغ من غير قرن، بينهما عرق يدره الغضب، أقنى العرنين له نور يعلوه، يحسبه من لم يتأمله أشم، كث اللحية، أدعج، سهل الخدين، ضليع الفم، أشنب، مفلج الأسنان، دقيق المسربة كأن عنقه جيد دمية في صفاء الفضة، معتدل الخلق، بادناً متماسكاً سواء البطن والصدر، عريض الصدر بعيد ما بين المنكبين ضخم الكراديس، أنور المتجرد، موصول ما بين اللبة والسرة بشعر يجري كالخط عاري الثديين ما سوى ذلك، أشعر الذراعين والمنكبين، وأعالي الصدر طويل الزندين، رحب الراحة، شثن الكفين والقدمين، سائل الأطراف. أو قال: شائل الأطراف، وسائر الأطراف، سبط العصب،

خمصان الأخمصين، مسيح القدمين ينبو عنهما الماء، إذا زال، زال تقلعا، ويخطو تكفؤا، ويمشي هوناً، ذريع المشية، إذا مشى كأنما ينحط من صبب، وإذا التفت التفت جميعاً، خافض الطرف، نظره إلى الأرض أطول من نظره إلى السماء جل نظره الملاحظة، يسوق أصحابه، ويبدأ من لقيه بالسلام، قلت: صف لي منطقه، قال: كان رسول الله ﷺ متواصل الأحزان، دائم الفكرة، ليست له راحة، ولا يتكلم في غير حاجة، طويل السكوت، يفتتح الكلام ويختمه بأشداقه ويتكلم بجوامع الكلم، فصلا لا فضول فيه ولا تقصير، دمثاً ليس بالجافي، ولا المهين، يعظم النعمة وإن دقت، ولا يذم شيئاً، لم يكن يذم ذواقاً، ولا يمدحه، ولا يقام لغضبه إذا تعرض للحق بشيء حتى ينتصر له، ولا يغضب لنفسه، ولا ينتصر لها، إذا أشار، أشار بكفه كلها، وإذا تعجب قلبها، وإذا تحدث اتصل بها فضرب بإبهامه اليمنى راحته اليسرى. وإذا غضب أعرض وأشاح، وإذا فرح غض طرفه، جل ضحكه التبسم، ويفتر عن مثل حب الغمام))

قال الحسن: فكتمتها عن الحسين بن علي زماناً، ثم حدثته، فوجدته قد سبقني إليه، فسأل أباه عن مدخل رسول الله ﷺ ومخرجه ومجلسه وشكوته؟ فلم يدع منه شيئاً .

قال الحسين: سألت أبي عن دخول رسول الله ﷺ فقال: كان دخوله لنفسه مأذوناً له في ذلك، فكان إذا أوى إلى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء جزءاً لله، وجزءاً لأهله، وجزءاً لنفسه، ثم جزء جزئه بينه وبين الناس، فيرد ذلك على العامة بالخاصة ولا يدخر عنهم شيئاً فكان من سيرته في جزء الأمة إيثار أهل الفضل بإذنه وقسمته على قدر فضلهم في الدين، منهم ذو الحاجة، ومنهم ذو الحاجتين، ومنهم ذو الحوائج، فيتشاغل بهم ويشغلهم فيما يصلحهم والأمة من مسألته عنهم وإخبارهم الذي ينبغي لهم ويقول ليبلغ الشاهد منكم الغائب، وأبلغوني حاجة من لا يستطيع إبلاغي حاجته، فإنه من أبلغ سلطاناً حاجة من لا يستطيع إبلاغها، ثبت الله قدميه على الصراط يوم القيامة، لا يذكر عنده إلا ذلك، ولا يقبل من أحد غيره .

قال في حديث سفيان بن وكيع: يدخلون رواداً، ولا يتفرقون إلا عن ذواق، ويخرجون أدلة يعني فقهاء، قلت: فأخبرني عن مخرجه كيف كان يصنع فيه؟ قال: كان رسول الله ﷺ يخزن لسانه إلا مما يعنيهم ويؤلفهم ولا ينفرهم، يكرم كريم كل قوم، ويوليه عليهم، ويحذر الناس ويحترس منهم من غير أن يطوي عن أحد بشره وخلقه ويتفقد أصحابه. ويسأل الناس عما في الناس، ويحسن الحسن ويقويه، ويقبح القبيح ويوهنه، معتدل الأمر

غير مختلف لا يغفل مخافة أن يغفلوا أو يملوا، لكل حال عنده عتاد، لا يقصر عن الحق ولا يجاوزه إلى غيره، الذين يلونه من الناس خيارهم وأفضلهم عنده، أعمهم نصيحة، وأعظمهم عنده منزلة، أحسنهم مواساة ومؤازرة.

فسألته عن مجلسه عما كان يصنع فيه؟ فقال: كان رسول الله ﷺ لا يجلس ولا يقوم إلا على ذكر، ولا يوطن الأماكن، وينهى عن إيطانها وإذا انتهى إلى قوم، جلس حيث ينتهي به المجلس ويأمر بذلك ويعطي كل جلسائه نصيبه، حتى لا يحسب جليسه أن أحد أكرم عليه منه، ومن جالسه أو قاومه لحاجة، صابره حتى يكون هو المنصرف عنه، من سأله حاجة لم يرده إلا بها، أو بميسور من القول، وقد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أبا وصاروا عنده في الحق متقاربين متفاضلين فيه بالتقوى، وفي الرواية الأخرى: صاروا عنده في الحق سواء.

مجلسه مجلس حلم وحياء، وصبر وأمانة، لا ترفع فيه الأصوات ولا تؤبن فيه الحرم، ولا تنثى فلتاته - وهذه الكلمة من غير الروايتين - يتعاطفون بالتقوى، متواضعين يوقرون فيه الكبير، ويرحمون الصغير، ويرفدون ذا الحاجة، ويرحمون الغريب، فسألته عن سيرته ﷺ في جلسائه؟ فقال: كان رسول الله ﷺ دائم البشر، سهل الخلق، لين الجانب، ليس بفظ ولا غليظ، ولا سخاب، ولا فحاش، ولا عياب، ولا مداح، يتغافل عما لا يشتهي، ولا يؤيس منه. ولقد ترك نفسه من ثلاث: (الرياء والإكثار وما لا يعنيه) وترك الناس من ثلاث: (كان لا يذم أحد ولا يعيره ولا يطلب عورته، ولا يتكلم إلا فيما يرجو ثوابه). إذا تكلم أطرق جلساؤه كأنما على رؤوسهم الطير، وإذا سكت تكلموا لا يتنازعون عنده الحديث، من تكلم عنده أنصتوا له حتى يفرغ حديثهم حديث أولهم. يضحك مما يضحكون منه، ويتعجب مما يتعجبون منه، ويصبر للغريب على الجفوة في المنطق، ويقول: إذا رأيتم صاحب الحاجة يطلبها فأرفدوه، ولا يطلب الثناء إلا من مكافئ، ولا يقطع على أحد حديثه حتى يتجوزه: فيقطعه بانتهاء أو قيام - هنا انتهى حديث سفيان بن وكيع.

وزاد الآخر: قلت: كيف كان سكوته ﷺ؟ قال: كان سكوته على أربع على (الحلم والحذر والتقدير والتفكر)، فأما تقديره (ففي تسوية النظر والاستماع بين الناس) وأما تفكره (ففيما يبقى ولا يفنى وجمع له الحلم في الصبر فكان لا يغضبه شيء يستفزه) وجمع له في الحذر أربع: (أخذه بالحسن ليقتدى به، وتركه القبيح لينتهى عنه، واجتهاد الرأي بما يصلح أمته، والقيام لهم بما جمع لهم أمر الدنيا والآخرة).

وهكذا رويناه في الشفاء من طريق الترمذي في الشمائل، والحافظ أبي علي ابن شاذان المتوفي ببغداد سنة ٤٢٦ هـ وأخرجه أيضاً ابن سعد في الطبقات والطبراني في الكبير وأبو نعيم والبيهقي كلاهما في الدلائل، ومعانيه واردة في جملة أحاديث في الصحاح والسنن وغيرها وشرحه مستوفي في روح الشمائل وشروح الشفاء وغيرها .

والحمد لله رب العالمين، وصلاته وسلامه على سيدنا محمد سيد المرسلين، خاتم النبيين، وعلى آله الطاهرين وخيار صحابته من الأنصار والمهاجرين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

تم بحمد الله وتوفيقه كتاب

(أفضل مقول في مناقب أفضل رسول ﷺ)

الناشر

مكتبة القاهرة

علي يوسف سليمان وأولاده

١٢ ش الصنادقية بالأزهر ت : ٥٩٠٥٩٠٩
١١ درب الأتراك خلف الجامع الأزهر ت : ٥١٤٧٥٨٠
ص . ب ٩٤٦ العتبة ـ القاهرة ـ جمهورية مصر العربية